



**UNIVERSIDAD DE CONCEPCIÓN
FACULTAD DE CIENCIAS SOCIALES
Antropología**

**... ES UN LUGAR SANO, UN LUGAR QUE UNO PUEDE
VENIR CON SEGURIDAD...**

**Lugares de importancia comunitaria para la población migrante
latinoamericana y caribeña en el Barrio Yungay**

Tesis presentada a la Facultad de Ciencias Sociales de la Universidad de
Concepción para optar al Título Profesional de Antropólogo con Mención en
Antropología Sociocultural

Autor: José Antonio Reyes Cisternas
Profesor Guía: Ramiro Gabriel Catalán Pesce

*Marzo de 2023.
Concepción, Chile.*

*Se autoriza la reproducción total o parcial, con fines académicos, por cualquier
medio o procedimiento, incluyendo la cita bibliográfica del documento.*

AGRADECIMIENTOS

No es posible comenzar a presentar esta investigación sin agradecerle profundamente a las personas que la hicieron posible. Primero a mi familia por sostenerme y contenerme en la mayoría de mis proyectos personales y procesos involucrados, siendo el aprendizaje de la disciplina antropológica uno de los más grandes y difíciles. Estoy acá gracias a ellos/as, y por eso estaré eternamente agradecido.

Quisiera también, agradecer y exponer mi más sincero respeto a mi profesor guía Ramiro Catalán Pesce por su orientación durante el acompañamiento de esta investigación y las oportunidades que entregó para la consolidación de esta Memoria de Título. Asimismo, agradezco a la Agencia Nacional de Investigación y Desarrollo (ANID) por el financiamiento proporcionado como tesista en el Marco del Proyecto Fondecyt Iniciación N°11221124.

Y, sobre todo, agradecer profundamente a todos/as y cada uno/a de los/as entrevistados de esta investigación pertenecientes a las comunidades del Barrio Yungay. Por su apertura para mi ingreso y así hacer posible esta Memoria de Título, ustedes son una parte fundamental de esta investigación y espero se transmita el respeto que tengo por sus testimonios y experiencias.

Recalcar, la importancia del reconocimiento institucional de la Migración como un Derecho dentro de nuestro país.

¡Regularización ya!

RESUMEN

La antropología urbana en un ejercicio teórico ha desarrollado múltiples premisas en torno a los contextos urbanos, caracterizándolos a través de su fluidez y sus movilidades en la era moderna, donde también se han desarrollado varias lógicas identitarias, sociales y geográficas. En específico, ha surgido el papel de la comunidad como un grupo humano que se ha reunido a través de sus identidades, desarrollándose y conectándose con su entorno a tal punto de construir, significar, y resignificar lugares como puntos de reunión y colaboración social.

En la siguiente investigación, estas postulaciones teóricas se proyectaron hacia los contextos de personas migrantes de origen latinoamericano y caribeño por sus vinculaciones con la movilización social, con personas que residen y se relacionaron en el año 2022 con el Barrio Yungay, ubicado en la comuna de Santiago Centro en la Región Metropolitana,

Específicamente se revisaron los casos de JJVV del Barrio Yungay, la Parroquia de San Saturnino y Fundación FRÉ, considerando también al Movimiento de Acción Migrante y la Coordinadora Nacional de Migrantes, mediante un conjunto de técnicas etnográficas y análisis cualitativos de contenido que ha sido recopilado a través de antecedentes bibliográficos, entrevistas individuales y diarios de campo etnográficos con experiencias de observación y participación. Con resultados, que indican cómo a través de sus experiencias se desarrollan lógicas identitarias, comunitarias y de colaboración dentro de la fluidez del contexto urbano presente en la ciudad.

ABSTRACT

The urban anthropology in a theoretical exercise has developed multiple premises around urban contexts, characterizing them through their fluidity and their mobilities in the modern era, where various identity, social and geographical logics have also been developed. Specifically, the role of the community has emerged as a human group that has come together through their identities, developing and connecting with their environment to such an extent that they build, signify, and resignify places as meeting points and social collaboration.

In the following investigation, these theoretical postulations were projected towards the contexts of migrants of Latin American and Caribbean origin due to their links with social mobilization, with people who reside and were related in the year 2022 to Barrio Yungay, located in Santiago Centro on the Metropolitan Region.

Specifically, the cases of “JJV del Barrio Yungay”, the parish of “San Saturnino” and “Fundación FRÉ” were reviewed, also considering the “Movimiento de Acción Migrante” and the “Coordinadora Nacional de Migrantes”, through a set of ethnographic techniques and qualitative analysis of content that has been compiled from through bibliographic background, individual interviews and ethnographic experiences of observation and participation. With results that indicate how, through their experiences, identity, community and collaboration logics are developed within the fluidity of the urban context present in the city.

ÍNDICE DE CONTENIDOS

I.	INTRODUCCIÓN	1
II.	PRESENTACIÓN DE LA INVESTIGACIÓN	4
	2.1.- Planteamiento del problema.	4
	2.2.- Pregunta de Investigación.	6
	2.3.- Objetivos.....	6
III.	ANTECEDENTES Y CONTEXTO	7
	3.1.- La Migración en Perspectiva Legislativa.....	7
	3.2.- La Migración en Perspectiva de Cifras.....	16
	3.3.- La Migración dentro del Barrio Yungay.....	20
IV.	MARCO TEÓRICO	28
	4.1.- Debates en torno a la Antropología Urbana: la ciudad y lo urbano.	28
	4.2.- Espacios, Lugares y No-Lugares.	33
	4.3.- Identidades, Fronteras, Comunidades, y su presencia en la vecindad.....	37
	4.4.- Migraciones de carácter individual, colectivo y en cadena.	43
	4.5.- Alcances y consecuencias de las migraciones y el fenómeno de Ciudadanía Precaria.....	48
	4.6.- Xenofobia y Racismo, determinantes de la discriminación.....	55
V.	DISEÑO METODOLÓGICO.....	58
	5.1.- Tipo de Investigación.....	58
	5.2.- Enfoque de Investigación.	59
	5.3.- Población y Muestra.	59
	5.4.-Técnicas de Recolección de Información.	62
	5.5.- Técnicas de Análisis de Datos.	64
	5.6.- Consideraciones Éticas de la Investigación.	66

VI. PRESENTACIÓN Y ANÁLISIS DE RESULTADOS.....	68
6.1.- Trayectorias y Experiencias Migratorias.	68
6.1.1.- Experiencias de Llegada.....	68
6.1.2.- Problemáticas.	72
6.1.3.- Desafíos en la Organización.	94
6.2.- Lugares de Importancia Comunitaria.	97
6.2.1.- Junta de Vecinos del Barrio Yungay.....	98
6.2.2.- Parroquia de San Saturnino.	110
6.2.3.- Fundación FRÉ.	127
6.2.4.- Trascendencias territoriales en la Organización Comunitaria.....	143
VII. CONCLUSIONES.....	150
VIII. BIBLIOGRAFÍA.....	156
IX. ANEXOS.....	160
9.1.- Anexo N°1: Pauta de Entrevista.	160
9.2.- Anexo N°2: Mapa de Categorías de Análisis 1.....	161
9.3.- Anexo N°3: Mapa de Categorías de Análisis 2.....	162
9.4.- Anexo N°4: Consentimiento Informado.....	163

ÍNDICE DE TABLAS Y FIGURAS

Tablas:

Tabla N°1 Registros del CENSO	17
Tabla N°2: Muestra de la Investigación.....	60

Figuras:

Figura N°1: Territorios Censales del Barrio Yungay	21
Figura N°2 Vista Superior de Junta de Vecinos del Barrio Yungay.	99
Figura N°3 Esquema de Vista Superior de Junta de Vecinos del Barrio Yungay	100
Figura N°4 Esquema de Vista Superior Parroquia de San Saturnino.	111
Figura N°5 Vista Superior Parroquia de San Saturnino.....	112
Figura N°6 Vista Superior Fundación Fré.....	131
Figura N°7 Esquema de vista superior de Fundación FRÉ	131

I. INTRODUCCIÓN

La apertura de Chile a principios de la década de 1990 posterior a la Dictadura Cívico-Militar, implicó una multiplicidad de nuevas dinámicas en las relaciones socioculturales, económicas y políticas del país. Siendo la movilidad humana uno de los elementos que se ha mantenido constante, e incluso, con fenómenos de crecimiento acelerado que se presentan hasta nuestros días.

La migración intrarregional, entendida por Alejandro Canales (2019) como la que se da dentro del continente americano y el caribe, ha instalado en Chile múltiples dinámicas en lo sociodemográfico, lo económico, lo político y lo cultural, presentes día a día en las calles y plazas de la ciudad como entramados urbanos que en su carácter de público se instalan como escenarios de vasta visibilidad para nosotros.

En ese sentido, la visibilidad ha permitido la percepción de nuevos escenarios sociodemográficos con nuevas personas que se presentan día a día, muchas de ellas migrantes internacionales que bajo distintos flujos provenientes de múltiples países han ingresado al territorio nacional para concretar proyectos de bienestar personal, emocional, económico y político que de alguna u otra forma el país de origen no pudo entregar. Llegando a Chile como parte de un destino que optimice su calidad de vida, y en algunos casos las de sus vínculos familiares y afectivos.

Un escenario que se encuentra respaldado por las distintas cifras arrojadas en los últimos años, donde tan sólo en la Región Metropolitana se registraron cerca de 905.681 personas extranjeras hasta el 31 de Diciembre del año 2020 (Migraciones Chile, 2022). Por supuesto, no ha estado exento de complicaciones, pues las regulaciones migratorias dentro de la historia del país han desarrollado múltiples problemáticas para la población migratoria, destacándose la Ley 1.094 de 1975 y la Ley 21.325 del año 2021 como instrumentos regularizadores contemporáneos para los flujos de ingreso, que también, se

han enfrentado a grandes sucesos sociales como el Estallido Social del año 2019 y la Pandemia por COVID-19 que continúa hoy en día.

Bajo este escenario de múltiples complicaciones para el desarrollo de los flujos migrantes, es que surgieron algunas iniciativas comunitarias en distintos sectores y barrios de la capital, destacando el Barrio Yungay como uno de los más activos en el contexto local para la asistencia y la ayuda de problemáticas a las cuales se enfrenta la población migratoria. La presente investigación surge de un interés por analizarlas, a través de testimonios de trayectorias y experiencias migratorias personales, específicamente dentro de los alcances que tienen a través de los lugares que han constituido dentro del Barrio para desarrollarse y cumplir objetivos de atención comunitaria.

La estructura de esta investigación ha sido predeterminada por estándares de estudios de pregrado. Primero se revisarán los elementos que constituyen la investigación a través del planteamiento del problema, la pregunta de investigación y los objetivos contruidos para responderla, en torno a un ejercicio analítico de los lugares de importancia comunitaria en el Barrio Yungay para la población inmigrante latinoamericana y caribeña, a través del análisis de sus trayectorias migratorias, la caracterización de los lugares conformados, la indagación del papel que contienen las organizaciones de vecinos/as y el reconocimiento los usos y sentidos de pertenencia que se han constituido a través de la construcción de estos lugares.

En segundo lugar, se revisarán los elementos contextuales de la investigación, enfocándose especialmente en los antecedentes históricos de los marcos legales migratorios en Chile, las cifras que han logrado constituirse en la contemporaneidad, y cómo la migración históricamente ha formado parte del Barrio Yungay en su nacimiento, fundación y desarrollo sociodemográfico hasta el momento del presente estudio.

Para el desarrollo de un tercer capítulo, se presentarán los entendimientos conceptuales y teóricos de múltiples elementos de esta investigación, pasando por los enclaves disciplinares de la Antropología Urbana y sus discusiones en torno a ciudad, lo urbano, y los distintos marcos espaciales y antropológicos que generan. Para después,

revisar el papel de la identidad en la experimentación de ellos a nivel individual, colectivo, comunitario y barrial. Finalizando el capítulo sobre los elementos migratorios que forman parte constitutiva de su desarrollo y los desafíos que presenta en contextos como el nacional donde aún se presenta la discriminación y segregación por pretensiones xenofóbicas y racistas.

En cuarto lugar, se trabajarán los elementos metodológicos cualitativos que hicieron posible la investigación, para pasar a un quinto capítulo donde se presentarán los resultados y análisis mediante estrategias cualitativas recopiladas por discursos recibidos por entrevistas y notas de diarios de campo personal, pasando a un sexto capítulo donde se desarrollarán las conclusiones reunidas a través del ejercicio investigativo de esta Memoria de Título.

Para finalizar, se presentarán en última instancia los recursos bibliográficos utilizados y los anexos de instrumentos utilizados para hacer posible la investigación.

II. PRESENTACIÓN DE LA INVESTIGACIÓN

2.1.- Planteamiento del problema.

Esta investigación surge como idea dentro de mi participación como practicante profesional dentro del área de Educación del Museo de la Memoria y los Derechos Humanos el año 2022, específicamente por el trabajo realizado dentro del Proyecto Convivir que tuvo como propósito una Reconstrucción de Rutas de Memoria en el Barrio Yungay, para así forzar lazos entre múltiples comunidades.

Ahora bien, de entre las problemáticas identificadas en un trabajo bibliográfico llamó la atención los contextos migratorios que se desarrollan dentro del vecindario, identificado como un grupo humano de bastante densidad que presenta múltiples complicaciones relacionadas con la precarización laboral, hogares en situación de hacinamiento, e irregularidades migratorias conflictuadas por los procesos burocráticos que presentan las instituciones, afectando incluso la situación educacional y de salud de mujeres y niños/as, Derechos garantizados por el Estado.

Un fenómeno que ha sido estudiado en formas cualitativas y cuantitativas dentro de la Región Metropolitana, que como se mencionó previamente se encuentra entre las que contienen mayor densidad de población migratoria conteniendo alrededor del 61,9% de la población migrante total del país para el año 2021 (SERMIG, 2021).

Entre sus múltiples explicaciones contextuales, destaco las presentadas por parte de la Antropología Urbana, que dentro de sus reflexiones disciplinares indica que las ciudades modernas han desarrollado múltiples dinámicas de urbanización donde la movilidad espacial en la vida cotidiana se da de forma tan constante que termina vertebrándola y convirtiéndola en un instrumento de inestabilidad que permite la estabilidad, y donde las relaciones sociales se trasladan al espacio público donde priman intermediaciones, casualidad y tránsitos entre personas respaldadas en el anonimato y la indiferencia (Delgado, 1999).

Esta lógica de deshumanización de las relaciones sociales indica que todo es movimiento y desconfianza, intercalándose con las identidades personales y colectivas de

personas que comienzan una búsqueda por comunidades, entendidas como espacios seguros y defensivos donde es posible encontrar certidumbre y protección frente a estos mismos movimientos que presentan las ciudades modernas (Bauman, 2004).

Esta discusión de carácter teórica y analítica llamó mi atención una vez dentro del proceso de trabajo de práctica profesional se dio la posibilidad de descubrir una extensa red de organizaciones, agrupaciones, y colectivos existentes con una extensa tradición colaborativa entre los entramados sociales públicos y privados del Barrio Yungay.

Siendo algunos de ellos dedicados casi exclusivamente a la situación migratoria, dirigidos por personas migrantes y chilenas que contienen su residencia en el sector y prestan apoyo a través de la conformación de lugares que se han construido, significado, o resignificado para un propósito colaborativo en función de las necesidades de sujetos en contextos de vulnerabilidad, especialmente en el presente contexto migratorio donde no existe un arraigo de carácter inmediato y que presenta una densificación de sus flujos en la última década.

A partir de este punto, comienzan a surgir las dudas respecto a los procesos identitarios individuales y colectivos dentro de estos contextos de ciudades tan móviles y acelerados, y cómo estos han logrado constituir lugares donde la población busca conocerse, entregar o recibir apoyo, y generar lazos comunitarios. Frente a eventos de gran envergadura como la densificación migratoria irregular, el Estallido Social de 2019, y la Pandemia de Covid-19, que más allá de aminorar su alcance, empujan la consolidación de organizaciones dedicadas a la colaboración comunitaria en el Barrio Yungay, asistiendo a la población donde las Instituciones aún no han llegado del todo.

Por lo tanto, la búsqueda de este estudio gira en torno a la construcción, desarrollo, significación y resignificación de lugares con propósitos colaborativos entre vecinos/as del Barrio Yungay de carácter migrantes, a través de las experiencias y testimonios entregados por ellos/as como entes activos en su constitución.

2.2.- Pregunta de Investigación.

A partir del conjunto de reflexiones anteriores, surge la pregunta de investigación:

- ¿Cuáles son los lugares de importancia en el ejercicio cooperativo a nivel comunitario y vecinal para la Población migrante Latinoamericana y Caribeña constituidos dentro del Barrio Yungay?

2.3.- Objetivos.

Una pregunta de investigación que pretende ser respondida con los siguientes objetivos de investigación:

Objetivo General:

- Analizar los lugares de importancia para el ejercicio cooperativo a nivel comunitario y vecinal para la población migrante Latinoamericana y Caribeña en el Barrio Yungay.

Objetivos Específicos:

- Describir el rol de las trayectorias y experiencias de población migrante Latinoamericana y Caribeña en las iniciativas comunitarias y cooperativas en el Barrio Yungay.
- Caracterizar los lugares de importancia comunitaria en el Barrio Yungay para la población migrante Latinoamericana y Caribeña que participe de acciones cooperativas.
- Indagar en el rol de las organizaciones vecinales y comunitarias en la apropiación y/o significación de lugares de importancia para la población migrante Latinoamericana y Caribeña.
- Reconocer los usos y sentidos de pertenencia de la población Latinoamericana y Caribeña con respecto a los lugares de importancia en el ejercicio cooperativo a nivel comunitario y vecinal.

III. ANTECEDENTES Y CONTEXTO

3.1.- La Migración en Perspectiva Legislativa.

Para comenzar con las discusiones, es necesario comentar que el fenómeno migratorio tanto a nivel nacional como también a nivel local de lo que conoceremos más adelante como Barrio Yungay, ha respondido a una serie de circunstancias legales que se han configurado dentro de la República de Chile y que han determinado cómo son actualmente las relaciones en torno al ingreso, estadía y residencia de personas extranjeras, situándonos actualmente entre el cierre de acción de una antigua ley de extranjería como el Decreto Ley 1.094 de 1975 construida en plena Dictadura Cívico-Militar del General Augusto Pinochet, y una nueva legislación como la Ley 21.350 del año 2021, construida en un contexto democrático.

En una mirada histórica, demográfica y sociológica, tenemos a las autoras María Daniela Lara (2014), Carolina Stefoni (2011) y Aldo Mascareño (2019), como también otros/as, quienes han analizado y descrito el contexto nacional migratorio en múltiples momentos de la historia nacional, con comentarios y análisis que comenzaremos a discutir siguiendo las directrices propuestas por María Daniela Lara (2014) quien lo entiende como un proceso con tres fases de desarrollo posibles de identificar a partir de las orientaciones que las leyes han contenido para dirigir el ingreso de población extranjera.

La primera fase está comprendida como el inicio de las regulaciones migratorias en la nueva República de Chile constituida en el Siglo XIX, cuando se instalaron continuas legislaturas que promovieron la migración europea por intereses en elementos biológicos y socioculturales y el aporte en sectores aun medianamente colonizados del país, con un sesgo típico de la época de estudios evolucionistas y culturalistas que miró al extranjero (principalmente) europeo como ente de civilización frente al escenario nacional (Lara, 2014).

Así, las concepciones biologicistas de la migración extranjera por parte de la población chilena propiciaron las políticas estatales dirigidas a fomentar el asentamiento en el territorio nacional, con dinámicas como la apertura comercial y económica mediante

el acceso a terrenos, exenciones de impuestos y liberación de cargas militares para aquellos que decidieran ingresar al país, a través de la Agencia General de Colonización e Inmigración y la Sociedad de Fomento Fabril bajo el Reglamento para el Servicio de Inmigración Libre del 15 de Octubre de 1895 (Lara, 2014).

Una vez dentro del nuevo Siglo XX surgió la necesidad de nuevas formas de control migratorio, destacando la Ley N°3.446 del 12 de Diciembre de 1918 dictada bajo el gobierno del Presidente Juan Luis Sanfuentes que oficializó por primera vez ciertas restricciones e impedimentos para la entrada y posterior residencia en el país a extranjeros condenados o en procesos por delitos criminales del Código Penal, como también personas limitadas a ejercer oficios o profesiones para ganarse la vida o personas con enfermedades de riesgo público señaladas en el Código Sanitario de la época, asimismo, se restringió el ingreso a personas extranjeras que practicaran y/o enseñaran elementos de alteración del orden social o político entendidas como ideologías contrarias e incompatibles con la unidad de la Nación Chilena (Lara, 2014).

Relevante para procesos posteriores, es el Decreto con Fuerza de Ley Número 69 de 1953 bajo el Gobierno del General Carlos Ibáñez del Campo: un documento que reguló la inmigración de forma sistémica otorgando el nombre de migrante (importante para implicancias conceptuales vistas en la siguiente fase) y regulando sus acciones mediante el Departamento de Inmigración como un organismo dependiente del Ministerio de Relaciones Exteriores, siendo este el último documento de mayor envergadura previo a los procesos que comenzaron en 1973 (Aninat y Sierra, 2019).

Continuando con la estructura vertebral propuesta por María Daniela Lara (2014), la segunda fase de legislaciones migratorias comenzaría con la ruptura política ocasionada por el Golpe Militar del 11 de septiembre de 1973 y la serie de normativas legales que surgieron a partir de la Junta Militar. Este proceso sociopolítico implicó un cambio abrupto en la recepción y salida de personas del país, con una masiva expulsión y exoneración de ciudadanos nacionales como también de otros latinoamericanos refugiados producto de la seguidilla de Dictaduras Militares en el continente.

Estas expulsiones fueron en primera instancia respaldadas por el Decreto Ley N° 81 del 6 de noviembre de 1973, transformándose más tarde en el Decreto Ley N° 1.094 del 19 de Julio de 1975, un cuerpo legal que recogió elementos de antiguas normas en materia restrictiva pero que también reemplazó la categoría de migrante por la de extranjero, eliminando así cualquier referencia conceptual que implicara un deseo de población inmigratoria, instalando principios de sospecha hacia todas las personas que lograron ingresar al país durante la época, controlando y vigilando férreamente de la mano de las policías y administraciones locales con una multiplicidad de medidas intrusivas que pasaron por alto las mínimas garantías constitucionales (Lara, 2014).

Años más tarde y mediante el Decreto Supremo N°597 de 1984 del Ministerio del Interior se instalaron nuevas directrices a la Ley que profundizaron el control de la población, mediante una serie de obligaciones como presentarse ante las autoridades si así fuese requerido con documentos de extranjería que certificaran su estado de residencia y obligándolos implícitamente a firmar una declaración que los/as sometía a ordenamientos legales de no participar en la política interna del país en ninguna forma, involucrando a la Dirección General de Investigaciones como principal organismo de control de ingreso y salida de la población extranjera, velando por su cumplimiento a través de la Policía de Investigaciones o en casos excepcionales Carabineros de Chile con funciones determinadas por los Fiscales del Ministerio Público (Lara, 2014).

Posterior a este proceso comienza una tercera fase propuesta por María Daniela Lara (2014), que está comprendida como la utilización de la Ley 1.094 de 1975 en los Gobiernos Democráticos de 1990 hasta el 2014. Si bien se integró una reformulación de un nuevo patrón en legislación migratoria, continuó utilizando esta jurisdicción para el entendimiento del extranjero como una amenaza al orden público, incrementando los índices de población extranjera en situación irregular con dificultades para desenvolverse en el territorio nacional como ciudadano/a (Stefoni, 2011), a pesar del reconocimiento de los Derechos Humanos Fundamentales como el de Libertad de Tránsito y de Migración (Lara, 2014).

Fue durante el Gobierno del Presidente Eduardo Frei Ruiz-Tagle que se dio un paso importante al aprobar una serie de procedimientos para reconocer y validar el nivel de estudios de enseñanza escolar garantizando el Derecho a la Educación de niños/as migrantes con el Decreto N°651 del 12 de Diciembre de 1995 del Ministerio de Educación (Lara, 2014).

Para el Gobierno de Ricardo Lagos los flujos migratorios continuaron creciendo, por lo que la acción del Estado se concentró en proteger a grupos de gran vulnerabilidad como mujeres embarazadas e infancias otorgándoles más acceso a sistemas de salud y educación, mediante dos oficios por parte del Jefe de Departamento de Extranjería y Migración. Primero entendido como la emisión del Oficio Circular N°1.1179 del 28 de Enero de 2003 que recomendó medidas para facilitar el ingreso escolar a hijos e hijas de personas extranjeras y así regularizar su situación migratoria mediante la matrícula estudiantil; como también un oficio enfocado en entregar una visa temporal a mujeres extranjeras embarazadas para facilitarles el acceso al Servicio de Salud Pública en control y tratamiento (Lara, 2014).

El primer Gobierno de Michelle Bachelet Jeria entre 2006 y 2010 presentó un Instructivo Presidencial sobre Política Migratoria (Bellolio y Errázuriz en Mascareño, 2019), que para el primer Gobierno de Sebastián Piñera Echeñique se transformó en un nuevo cuerpo legal conocido como la Ley N°20.430 del 15 de Abril de 2010, encargada de resolver el estatuto de refugiados extranjeros quienes como población de riesgo podrían solicitar el acceso en cualquier oficina de extranjería o paso fronterizo habilitado, con miras en oficializar su entrada bajo alguna razón de riesgo. Una Ley importante en intención pero que como estatuto legal no se formuló en forma universal, pues quedó bajo la arbitrariedad de acción de un funcionario local de la Policía de Investigaciones quien decidiría el recibimiento de la solicitud aceptándola o rechazándola según las razones entregadas por la persona solicitante, no quedando registro de esta en caso de un rechazo de solicitud (Lara, 2014).

Para este momento, el trato legislativo por parte del Estado hacia la población inmigrante Carolina Stefoni (2011) lo conceptualizó para entonces como una *política de la no política* (p.82), sustentada en una paradoja de implementación de programas estatales que buscan la protección de los Derechos Humanos de la población inmigrante pero que no le integran al colectivo nacional desde una perspectiva de promoción la diversidad, sino que continúa representando al inmigrante como un problema social de discriminación y exclusión. Siendo conflictos que forman parte de las consecuencias de una ley que está fundamentada en principios de seguridad nacional que instalaron la idea de un extranjero peligroso que debe ser perseguido y constantemente controlado, generando un incremento sostenido de personas en situación de irregularidad en condiciones de exclusión y de precarización.

Por otro lado, la crítica ha ido dirigida a la dirección burocrática que lo contiene, ya que la Ley se encontró radicada en el Ministerio del Interior y Seguridad Pública, conteniendo al Departamento de Extranjería y Migración como un órgano dependiente sin presupuestos definidos por Ley, como tampoco Jefaturas con atribuciones directivas, semejándose a otros Departamentos como los de Acción Social, El Diario Oficial o incluso el Departamento de Estadística, demostrando así una escasa envergadura en acción y una imposibilidad burocrática de coordinación intersectorial (Aninat y Sierra, 2019).

Ahora bien, María Daniela Lara (2014) publicó muchas de estas discusiones con perspectiva histórica hasta el año 2014, cuando el país aún no presenciaba ni registraba dos nuevos gobiernos nacidos de una reelección popular, bajo esta premisa, es que se continuará revisando la perspectiva histórica legislativa del país que inicia con el segundo Gobierno de Michelle Bachelet, como una cuarta fase construida con información publicada a través de autores como Isabel Aninat y Lucas Sierra (2019), Alejandro Canales (2019), Fernanda Stang y Luis Eduardo Thayer (2017) y Guillermo Bravo con Carmen Norambuena (2018).

Si bien el Gobierno de Michelle Bachelet inició hacia el año 2015, no fue hasta el año 2017 cuando aparecieron las primeras acciones concretas en materia migratoria

(Bravo y Norambuena, 2018) con la publicación del Boletín N°11.395-06 con recomendaciones similares al construido en su gobierno anterior, pero con un mayor enfoque en Institucionalidad Migratoria a través de la propuesta de creación de un Sistema Nacional de Política Migratoria (Aninat & Sierra, 2019).

En el siguiente Gobierno de Sebastián Piñera para el año 2018, se desplazó el proyecto apelando a una “Nueva Migración” (Bravo y Norambuena, 2018), por lo que se modificaron algunas resoluciones del Boletín N°8.970-06 de su primer mandato, con la intención de cubrir regulaciones en materia de Derechos y Obligaciones de la población extranjera, listando nuevos requisitos y prohibiciones de ingreso y salida del territorio nacional, como también recapitulando infracciones, sanciones, expulsiones y las responsabilidades de terceros demostrando el espíritu vertebral de la Ley N°1.093 (Aninat y Sierra, 2019).

Reformulándose el sistema de visas temporarias para turistas, al no permitírseles acceder a una calidad migratoria permanente, y eliminando la posibilidad de obtener un visado bajo motivos laborales (Bravo y Norambuena, 2018). Una situación paradójica por lo demás, ya que dentro de esta nueva forma de incorporar una nueva serie de restricciones también incorporó como concepto legislativo explícito la *discriminación arbitraria*, entendiéndola como:

“... Toda distinción, exclusión o restricción que carezca de justificación razonable, efectuada por agentes del Estado o particulares, y que cause privación, perturbación o amenaza en el ejercicio legítimo de los derechos fundamentales establecidos en la Constitución Política de la República o en los tratados internacionales sobre derechos humanos ratificados por Chile y que se encuentren vigentes (Aninat y Sierra, 2019, p.51).

Si bien la inclusión de este concepto es de bastante importancia para el ejercicio legislativo, cabe discutir que la regulación continuó siendo precaria en densidad legal y de lineamientos transversales producto de la ausencia de principios orientadores dentro de la Ley N°1.094, generando que múltiples organismos estatales como Ministerios y

Subsecretarías no contengan un entendimiento recíproco entre ellos, reflejándose en problemáticas presentadas por los autores Aninat y Sierra (2019) como:

- Un eventual colapso informático provocado por la constante entrega de RUT provisorios que permiten la atención de la población migrante en el Servicio de Salud Pública y en asuntos relacionados a la Educación.
- Errores en la conceptualización de población migrante irregular en el Servicio Nacional de Menores.
- El desconocimiento del otorgamiento de visas a población extranjera imposibilitando la posibilidad de entregarles permisos correspondientes para abrir comercios con emisión de boleta o factura.

Demostrando así, las complicaciones que la Ley chilena y las Instituciones tuvieron para regular al fenómeno migratorio. Especialmente si se reconoce que para mediados de la década de 2010 el país se instaló como uno de los grandes intereses migratorios dentro del continente, con flujos provenientes de Latinoamérica y el Caribe que concentran alrededor del 76% del total de ingresos para el año 2017 (Canales, 2019).

Alejandro Canales (2019), mediante el estudio de los informes de la Encuesta de Caracterización Socioeconómica Nacional (CASEN) y el CENSO del año 2017 logró identificar tres grandes perfiles sociodemográficos a partir de las migraciones interregionales (principalmente Europa) e intrarregionales (dentro del mismo continente americano, incluyendo el Caribe), siendo identificados como:

- Uno de inmigrantes extrarregionales donde existe alta densidad de población masculina en edad adulta y con altos niveles de escolaridad.
- El segundo, de población intrarregional proveniente de países como Perú, Bolivia, Colombia, República Dominicana y Haití, que presentan altos flujos de población femenina con bajos índices de escolaridad.
- El tercero, correspondiente a inmigrantes provenientes de Argentina, Brasil y Venezuela, que también presenta altos flujos de población femenina, pero con mayores índices de escolaridad.

A partir de datos de inserción laboral, condiciones socioeconómicas y patrones residenciales, Alejandro Canales (2019) expone que estos perfiles presentan diferencias en su desarrollo dentro del país, pues ingresan a este sistema de clases sociales instalado dentro de la sociedad chilena y se desenvuelven en distintas aristas, pues las migraciones intrarregionales suelen asociarse y asemejarse con la población chilena de clases medias y bajas, mientras que los extrarregionales se asimilan con grupos de altos ingresos que conforman las élites del país.

Si bien este no es un fenómeno nuevo, pues las migraciones europeas desde el Siglo XIX se integraron en las élites sociales, dentro de la última década ha involucrado un nuevo componente sudamericano con flujos que están creando un nuevo perfil socioeconómico entre los sectores de clases medias y bajas.

Donde también, hay diferenciaciones a partir del país de origen, pues los inmigrantes extrarregionales o de países como Argentina, Brasil, Venezuela y Uruguay suelen tener perfiles sociodemográficos y socioeconómicos semejante a clases medias y altas de la sociedad chilena, mientras que inmigrantes provenientes de Perú, Colombia, Ecuador, Haití y República Dominicana pasan a conformar las clases medias y bajas de la sociedad (Canales, 2019).

Por lo demás, existen incidencias por parte de estos flujos migratorios con los debates en torno la construcción social del racismo y la discriminación carácter étnica en Chile (Tijoux en Canales, 2019), donde el elemento haitiano ha emplazado a discutir los neo-racismos o racismos sutiles que presentan las experiencias de la población frente a discriminación racial y étnica que han vivido en la capital metropolitana (Rojas et.al. en Canales, 2019). Especialmente, dentro de un alto crecimiento que surgió los últimos cuatro años en Chile y donde destacó la generación de discursos sociales y políticas institucionales de gran carácter anti inmigratorio, xenofóbico y racista, como la promoción de procesos de retorno voluntario y la deportación directa de personas, cubiertas en tiempo real por los medios de comunicación. (Canales, 2019).

Destaca también el caso venezolano, como el más reciente que ha densificado sus flujos producto de las crisis políticas y económicas que presenta el país en la última década, y con proyecciones de continuar aumentando sus flujos, posicionándolo para el año 2017 como el tercer lugar de origen inmigratorio a Chile (Canales, 2019).

De entre los diferentes problemas que ha presentado la población inmigrante dentro de la Región Metropolitana producto de sus altos flujos, se han visibilizado aún algunos vacíos para tratar los problemas por parte de las instituciones. Siendo una investigación por parte de Fernanda Stang y Luis Eduardo Thayer (2017) quienes identificaron a las municipalidades como organismos locales principales en la acción de resolución de conflictos inmigratorios.

La investigación realizada por estos autores dentro de la región metropolitana indicó que de entre 32 municipios en los cuales se buscaron iniciativas orientadas a la población migrante, 23 contuvieron alrededor de 717 acciones concentradas en total frente a 9 que no presentaron ninguna, donde destacan los municipios de Santiago, Quilicura, Recoleta, Independencia y La Pintana como los que han creado y desarrollado orientaciones institucionales a través de programas y oficinas focalizadas en la atención al asunto migratorio. (Stang y Thayer, 2017).

Presentando así, que pese a las diferencias contextuales que contienen los distintos municipios frente a la tasa de migración o el presupuesto, no parecen ser variables que determinan el nivel de actividad de estos gobiernos locales, sino que presentan una lógica bajo la *“política del estado de ánimo”*, donde los funcionarios municipales actúan por iniciativa personal e impulsan de manera intuitiva líneas de acción dirigidas a resolver problemas, e incluso, bajo respuestas a demandas que las mismas poblaciones realizan. (Stang y Thayer, 2017).

Estas lógicas en el funcionamiento institucional respondían a la vigencia de la Ley N°1.094 de 1975, que aún con sus múltiples cambios a través de los años les entregaron a los gobiernos locales la responsabilidad de cubrir las falencias de la agenda pública sobre

inmigración, existiendo una descentralización de la acción estatal pero no por un interés local, sino que por deficiencias institucionales (Stang y Thayer, 2017).

Para concluir este apartado, los términos contextuales actuales permiten señalar como autor el surgimiento una quinta fase en el fenómeno migratorio, que ha surgido producto de los grandes cambios sociopolíticos que presentó el país con el Estallido Social del 18 de Octubre de 2019, que en términos legislativos emplazó al Congreso para procesar leyes extensamente tramitadas por los poderes legislativos del Estado. Y más adelante con la Pandemia por COVID-19 (o Coronavirus) que empujó a la creación de nuevas leyes para sostener las distintas crisis sociales y económicas, entre ellas surgió la incorporación de la nueva Ley de Migración y Extranjería N°21.350 que incorpora nuevas estrategias para tratar el fenómeno inmigratorio dentro del país.

Dada la temporalidad de esta investigación, forma parte aún del proceso de construcción de conocimiento respecto a los alcances de este nuevo aparato legal donde aún no se aprecian las consecuencias de su implementación. Pero, como será posible visualizar entre los resultados de este estudio, es posible observar que están generándose múltiples controversias sobre su acción y aporte en las múltiples problemáticas inmigratorias que se encuentran desarrollándose actualmente dentro del territorio nacional, y que han emplazado a la ciudadanía y la comunidad migrante a sostener muchas de las estrategias de apoyo para contextos de desarrollo conflictivo.

3.2.- La Migración en Perspectiva de Cifras.

Ahora, si bien a partir de Abril del año 2021 se ha implantado la nueva Ley N° 21.325 de Migración y Extranjería, las últimas dos décadas del fenómeno migratorio han estado marcadas por las directrices legales derivadas de esta Ley N° 1.093 sobre Extranjería de 1975, dejando cifras y dinámicas socioeconómicas que serán revisadas teniendo como principal foco geográfico y demográfico a la Región Metropolitana y posteriormente a la Comuna de Santiago Centro, entendiendo que corresponden al sector administrativo donde se ha situado el Barrio Yungay desde sus inicios hasta la actualidad.

Como se comentó previamente, una vez se dio término a la Dictadura Militar del General Augusto Pinochet, el fin de las limitaciones de ingreso al país inició un incremento sostenido en la cantidad de población extranjera en busca de una residencia temporal o definitiva dentro del territorio nacional, teniendo como prueba de ello a los Censos realizados en el año 1992, 2002 y 2012 que indican las siguientes cifras de población extranjera presente dentro del País:

Tabla N°1 Registros del CENSO

Año CENSAL	Cifras Registradas a Nivel Nacional
1992	0.8%
2002	1.2%
2012	2.17%

Fuente: SECPLAN, 2016.

Si bien este crecimiento tiene un carácter sostenido dentro de Chile, tiene la característica de no ser equitativo territorialmente, reflejando una amplia distribución en los últimos veinte años en la Región de Arica y Parinacota, la Región de Antofagasta, la Región de Tarapacá, y la Región Metropolitana (Razmilic, 2019). Entre algunas explicaciones existentes para estos patrones de segregación nacional, las diferencias podrían recaer directamente en el nivel socioeconómico de los individuos y su acceso a redes de apoyo dentro del territorio, que a su vez también se ven influenciados por la frecuente movilización de estos grupos producto de la búsqueda de mayores ingresos económicos y estabilidad social, presentando múltiples trayectorias que podrían dirigirse en ir *hacia arriba* (subir en las categorías de clases sociales) o *hacia afuera* (retirarse de un sector a otro en el cual pueda encontrar las comodidades para desarrollarse) en un proceso de integración que es tanto socioeconómica como espacial (Organización para la Cooperación y el Desarrollo Económico en Razmilic, 2019).

Esta movilidad también es constante en una perspectiva temporal, ya que dentro del caso chileno los grupos migrantes presentan tasas de movilidad mayores a las de población nacional con cifras dentro del CENSO que presentan un 26,9% de población que vivía en una comuna distinta en comparación a la que se encuentra actualmente como residente entre los años 2012 y 2017 (Razmilic, 2019). Sustentando la relevancia que

tienen las “*redes de apoyo*” en la construcción de las denominadas “*cadenas migratorias*” respecto a la instalación de la población.¹

Ahora bien, específicamente dentro de la Región Metropolitana, las cifras de población extranjera registradas presentan una cantidad aproximada de 486.568 personas en el Censo 2017, aumentando a 762.875 personas registradas en el año 2018, y un nuevo incremento total próximo de 885.908 personas para el año 2019 (Seremi de Desarrollo Social y Familia, 2021), una cifra que continúa en aumento presentando nuevos registros al 31 de Diciembre de 2020 con 905.681 personas extranjeras dentro del sector metropolitano (Migraciones Chile, 2022) reuniendo así alrededor del 61,9% de la cantidad de población migrante total del país (Servicio Nacional de Migraciones SERMIG, 2021). Que, en términos etarios, presenta dentro de la región una densidad de población joven y adulta con cerca de un 34,7% que tiene entre 25 y 34 años, y un 23.7% de personas que tienen entre 35 y 44 años, con una composición por sexo que da cuenta de un relativo balance con alrededor de 456.952 individuos masculinos y 448.729 individuos femeninos (SERMIG, 2021).

La distribución de población dentro de la Región Metropolitana también asume lógicas de dispersión en la instalación en alguna conurbación urbana específica, la temporalidad ha demostrado cifras que reflejan una fuerte presencia de población inmigrante en la Comuna de Santiago Centro, pero que se extiende residencialmente, ya que Independencia, Recoleta y Estación Central forman parte de un eje extendido de ubicación recurrente para la población migrante producto de su cercanía o su directa pertenencia a sectores con buenos índices de oferta laboral (Razmilic, 2019).

En cuanto a los países de origen de la población extranjera que ingresa en la región, las cifras hacia al año 2021 avalan que son cuatro los colectivos que presentan una mayor densidad de personas, siendo las de mayor concentración la población proveniente de Venezuela con un 32,5%, la población Peruana con un 20,0%, la población Haitiana con

¹ Conceptos que serán profundizados dentro del Marco Teórico de la investigación.

un 12,5% y la población Colombiana con un 10,3%, siendo un total del casi 75,3% de la población total extranjera que residen en la región hasta el 31 de Diciembre de 2019 (Seremi de Desarrollo Social y Familia, 2021).

Si bien Santiago Centro es las de mayor concentración de población extranjera latinoamericana y caribeña en general, son los grupos de población venezolana lo que se localizan mayormente en Santiago Centro, mientras que los grupos peruanos se sitúan mayormente en las comunas de Independencia, Recoleta, Quinta Normal y Estación Central, y la población haitiana se ubica principalmente en sectores periféricos y comunas con menores índices de crecimiento como Quilicura, El Bosque, San Bernardo, Pedro Aguirre Cerda y Lo Espejo, situación contraria que viven las poblaciones provenientes de Norteamérica y Europa quienes se ubican especialmente en comunas como Providencia, Las Condes, Vitacura y lo Barnechea, exponiendo así una nueva arista de carácter socioeconómica dentro de la distribución de la población (Razmilic, 2019).

Santiago Centro también presenta sus características específicas, las cuales fueron identificadas por la Corporación Migraciones Chile (2022) a partir de un estudio de visas de extranjería dentro de la comuna, el cual ilustró una concentración aproximada del 24,3% de la población inmigrante del total de la Región Metropolitana, conteniendo dentro la última década cerca de 300.089 solicitudes de visas solicitadas y 131.034 solicitudes de residencias definitivas en el sector para el año 2011. Y alrededor de 9.476 visas y 8.462 permisos de residencia definitiva tan sólo solicitadas el año 2021, con cifras etarias que también destacan la incidencia y relevancia de la población joven y adulta con personas de 15 a 29 años que alcanzan el 44,7% de los solicitantes, seguido por el rango de personas entre 30 a 44 años con un 32,8%, y una composición por sexo que también presenta un balance relativo y semejante al de carácter regional con un conjunto de 51.2% de solicitudes de visa por individuos masculinos frente a un 48.8% de solicitudes de visa por individuos femeninos. Teniendo como principales países de procedencia Venezuela con un 37,9%, Perú con un 24,2% y Colombia con un 16.5% (Migraciones Chile, 2022).

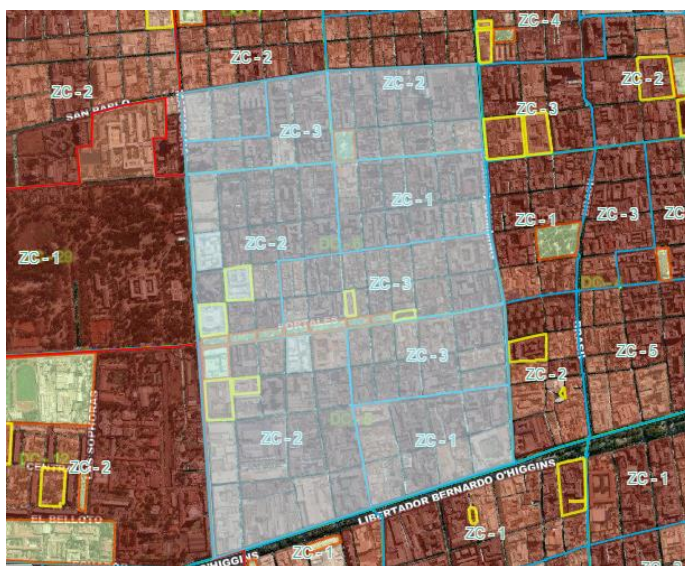
Por lo demás, la iniciativa municipal de Santiago Centro reflejó a través de su Secretaría de Planificación SECPLAN (2016) que la mayor concentración de población extranjera tiene su residencia en la zona norponiente y centro sur de la Comuna de Santiago Centro, específicamente en lugares como Balmaceda, el Centro Histórico y el Barrio Yungay, principalmente cerca de establecimientos educativos y centros de salud, como también próximo a áreas verdes como la Quinta Normal, el Parque Portales y la Alameda (o Avenida Bernardo O'Higgins), un escenario de crucial importancia para el desarrollo de esta investigación.

Por supuesto, los alcances de estas cifras responden a su propio contexto de los últimos años, pero es posible apuntar que su crecimiento continúa siendo una constante en la actualidad.

3.3.- La Migración dentro del Barrio Yungay.

Para propósitos de esta investigación, el Barrio Yungay será comprendido como el entramado residencial y comercial ubicado en la Comuna de Santiago Centro dentro de la Región Metropolitana, específicamente emplazado dentro de cuatro avenidas principales de la misma comuna: Avenida San Pablo en el sector norte; Avenida Matucana en el sector oeste; Avenida Ricardo Cummings en el sector este y Avenida Libertador Bernardo O'Higgins (Conocida popularmente como La Alameda) en el sector sur; En términos administrativos, para el CENSO del año 2017 el INE lo organizó en cuatro distritos censales denominados Chacabuco, Portales, San Saturnino y Matucana, arrojando una población aproximada de 300.089 habitantes esparcidos en alrededor de 12.469 viviendas, en manzanas que presentan la siguiente imagen:

Figura N°1: Territorios Censales del Barrio Yungay



Fuente: Instituto Nacional de Estadísticas INE, 2023.

Asimismo, disfruta de otros espacios de dispersión como plazas esparcidas dentro del sector siendo las de mayor importancia la Playa Yungay o la Plaza del Roto Chileno, el Parque Portales y la Quinta Normal, siendo un lugar residencial y comercial que destaca por la alta presencia de residencias constituidas por casas pareadas de dos a tres pisos, casonas que recuerdan tiempos coloniales, y edificios comerciales de aspecto moderno, instalando mixturas comunes en las nuevas formas de urbanidad dentro de la capital.

En perspectiva histórica, la Corporación sin fines de lucro Santiago INNOVA y la Municipalidad de Santiago (2014) realizaron un extenso estudio bibliográfico que presenta la historia del Barrio Yungay, siendo considerado como uno de los más antiguos de Santiago de Chile, remontando sus primeros registros territoriales a comienzos de la conquista española cuando Pedro de Valdivia funda Santiago y comienza a repartir parcelas de tierras de uso agrícola despojadas de la población indígena a sus compañeros de armas en la conquista, siendo Diego García de Cáceres el propietario de un solar, una chacra y una encomienda (Salinas, 2007).

La literatura suele comentarlo como un lugar que abandonó la actividad agrícola y sostuvo un alto bandidaje hasta inicios del siglo XIX cuando fue heredado a José Santiago

Portales Larraín (Tío y Suegro del Ministro Diego Portales) cambiando su nombre popular a “Llano”, “Llanito” o “Quinta de los Portales” para nuevamente ser dividida a mediados del siglo XIX entre quince herederos de la familia quienes situaron residencias y ranchos precariamente contruidos, pero que surgieron por la ubicación plácida del lugar (Salinas, 2007).

Medio siglo más tarde, el Barrio Yungay finalmente es oficializado dentro de la comuna de Santiago por parte de José Joaquín Prieto, quien el 5 de Abril de 1939 funda la Plaza Portales y le entrega un nombre distintivo al Barrio en conmemoración de la significativa Batalla de Yungay contra la Confederación Perú-Boliviana que dio el fin a la guerra entre las tres naciones (Santiago INNOVA, 2014), entregándole así un carácter simbólico al sector y propiciando una serie de adjudicaciones de terrenos mediante una lógica de loteos, una práctica que se consideró como un ejemplo de modernización dentro de la capital (Montealegre, 2016), con créditos que acrecentaron el ingreso migratorio de nuevos pobladores y permitieron un crecimiento demográfico acelerado entre los años 1840 y 1870 (Aymerich, 2001).

Para entonces se consolidó una relación intrínseca con las dinámicas inmigratorias, ya que el auge del barrio se dio producto del flujo inmigratorio de familias de clases de élite, profesionales intelectuales y residentes populares (Salinas, 2007), un proceso que entre los años 1870 y 1930 dio lugar a una serie de obras de mejoramiento urbano que aumentaron la atención de la población para su residencia lo que implicó la construcción de nuevos núcleos y lugares de relevancia social y secular como: la Parroquia de San Saturnino, la Parroquia de Los Capuchinos, la Casa de Orates y la Escuela Nacional de Preceptores (Aymerich, 2001), e incluso la instalación y formalización de la Quinta Normal por parte del Presidente Manuel Bulnes, que más tarde fue sitio de construcción de edificios de importancia científica como los actuales Museo de Historia Natural en 1876 y el Museo de Ciencias y Tecnología en 1904.

Para comienzos del Siglo XX el Barrio Yungay obtuvo la instalación de agua potable, alcantarillado, transporte público y electricidad, transformándose en un polo de

atracción laboral con claras demostraciones de clases sociales donde la aristocracia santiaguina habitaba grandes casonas residenciales de aspecto colonial cerca de la Plaza Portales y la población de trabajadores ferroviarios y sus familias residían en conventillos y cités emplazados en lo que desde entonces se conoce como Avenida San Pablo (Santiago INNOVA, 2014).

Para 1930, el continuo flujo migratorio constituyó un nuevo proceso crucial dentro del Barrio Yungay, esta vez acompañado de una gran precarización producto de la emigración de la población acaudalada para instalarse en el sector oriente de la capital de Santiago en pos de aislarse y construir mejores condiciones sociales y económicas en base a sus nuevas aspiraciones, desencadenando un largo proceso de deterioro, abandono, daño de infraestructura y vida barrial, y un devalúo de la actividad económica del lugar debido al traslado de las inversiones, con grandes residencias abandonadas y deterioradas que pasaron a ser habitadas por familias de clase media y baja que continuaron migrando al Barrio (Santiago INNOVA, 2014).

Jaime Aymerich (2001) expuso que la nueva directriz económica y social continuó por el resto del siglo, y formó parte de la nueva pauta tradicional urbana donde la ciudad de Santiago creó un sector prestigiado socialmente y otro periférico, precarizado y marginal, donde se darán continuidades como el ritmo constante de desarrollo y consolidación de actividades económicas terciarias (entiéndase el área de servicios), y transformaciones producto del proceso emergente de migración rural que también agotó la capacidad de obtención de espacios residenciales urbanos dentro del Barrio.

Para mediados del Siglo XX el escenario demográfico de Santiago de Chile continuó acompañado de formas de segregación urbana tanto a nivel territorial como identitario entre las distintas clases sociales (Márquez, 2007), pero con una aplicación de nuevas intervenciones por parte del Estado para solucionar las problemáticas de vivienda, entre ellas el Plan de Definición de Zonas de Renovación Urbana en 1968 que involucró el ensanchamiento de caminos y edificios residenciales a partir de la demolición de

viviendas abandonadas que formaban parte del casco histórico del lugar (Curihuinca, 2013).

Es relevante mencionar que el Golpe Militar de 1973 propició dentro de la ciudad de Santiago y el Barrio Yungay una serie de cambios sociales que terminó con la desintegración del entramado social y con la instalación de reformas que cambiaron los sentidos de movilidad dentro de la ciudad. Lográndose después de años la reconstrucción de bases de autonomía y subsistencia entre vecinos y vecinas mediante organizaciones solidarias, con un creciente periodo de protestas e intervenciones populares que hicieron visible el descontento frente al régimen militar y sus proyectos autoritarios (Garcés, 2017).

Ahora bien, en cuanto al escenario demográfico para los años ochenta el Barrio Yungay continuó presentando lógicas de ingreso de clases precarizadas, instalando márgenes de pobreza y decadencia material que se vieron profundizadas producto del Terremoto de 1985 que afectó a la capital y que dañó un gran número de viviendas (Roselló 2012).

Siendo a principio de los años noventa de la mano de nuevas lógicas neoliberales que surgieron políticas públicas en búsqueda de recuperar simbólicamente la ciudad de los márgenes de abandono y marginalidad, entre ellas el Subsidio de Renovación Urbana de 1991 que fomentó la instalación de nuevas residencias en el lugar a partir de la entrega de ayuda económica a nuevos propietarios para viviendas ubicadas en *zonas de renovación urbana*, como una oportunidad que más tarde el mercado inmobiliario aprovecharía ajustando sus precios y productos en función de los nuevos habitantes (Contreras, 2011), e iniciando así un proceso de construcción de edificios de gran envergadura y gran número de departamentos accesibles a la clase media de la época cumpliendo así con el objetivo de repoblar el Barrio, esta vez por parte de familias jóvenes, parejas o personas solteras y/o profesionales que buscaban independizarse en departamentos unipersonales con ubicación céntrica (Roselló, 2012).

Este proceso dado en los primeros diez años del nuevo siglo, han sido entendidos por Contreras (2011) como *gentrificación y verticalización* (p.106); entendiendo al

primero como un proceso de recomposición social del espacio urbano producto de la llegada de nuevos habitantes con mayores ingresos en zonas consideradas deterioradas. Especialmente provenientes de Latinoamérica y el Caribe que debido a múltiples dinámicas han tenido que situarse en viviendas, lofts y cités con alto grado de deterioro configurando nuevas apreciaciones en cómo se habita lo urbano entre dimensiones físicas, simbólicas e históricas (Santiago INNOVA 2014).

Ahora bien, la verticalización se estaría dando de forma paralela, y se entendería como el ingreso de grupos socioeconómicos de clase media que buscan una ascensión en la escala de articulación de trabajo y residencia, encontrando conveniente su ubicación céntrica para habitar pero que debido a la calidad de las viviendas y su antigüedad terminan experimentándola como un lugar de residencia transitoria para buscar otra inversión definitiva o un sector con mayor especulación inmobiliaria (Contreras, 2011).

Estos fenómenos implicaron ciertas consecuencias negativas dentro del Barrio Yungay, como una nueva expulsión de estratos sociales menos acomodados hacia las periferias del Barrio y el constante ingreso de un mercado inmobiliario que mostró un claro interés por depredar el lugar con edificios de altura y transformar la vida barrial en un estilo de vida de ciudad caracterizado por lo ajeno, lo anónimo y lo lejano (Santiago INNOVA, 2014).

Las tensiones provenientes de este proceso culminaron en disputas entre el mercado inmobiliario de edificios en altura y los vecinos y vecinas del lugar, quienes frente a un fuerte conflicto con los sistemas de contención de basura y el Plan Regulador Comunal lograron organizarse en continuas asambleas el año 2005 constituyendo así *“Vecinos por la Defensa del Barrio Yungay”*, una agrupación que tuvo el principal propósito de defender y proteger el patrimonio cultural del barrio en miras de mejorar la calidad de vida de sus habitantes (Vecinos por la Defensa del Barrio Yungay, 2012). La iniciativa dio un gran alcance comunitario consolidando un trabajo de cabildos, seminarios, festivales y talleres de formación hasta culminar en el reconocimiento legal del Barrio Yungay como Zona Típica y Patrimonial bajo la Ley de Monumentos

Nacionales protegiendo así cerca de 113 hectáreas de territorio urbano y frenando la amenaza del mercado inmobiliario en desmedro del casco histórico, una iniciativa que ha sido referente a nivel nacional y que ha logrado alcances de protección aún frente a nuevos escenarios, como sucedió con el gran terremoto de 2010 que nuevamente dañó gran parte de la infraestructura del lugar (Vecinos por la Defensa del Barrio Yungay, 2012).

Desde entonces, la organización comunitaria ha sido trascendental en el accionar del Barrio Yungay y se ha traducido en organizaciones vecinales de acción activa como el caso de la Junta de Vecinos con sede propia desde el año 2013, que funcionó como un núcleo comunitario que para el año 2018 contabilizó alrededor de 68 entidades comunitarias², ilustrando una constante vinculación entre el Barrio con sus habitantes en búsqueda de un bienestar dentro del Barrio Yungay, desarrollando estrategias comunitarias dentro de una capital económica y administrativa como lo es Santiago.

Especialmente, con los nuevos sucesos de relevancia social, económica e incluso sanitaria que han ocurrido en los últimos diez años. Entre ellos el Estallido Social de Octubre de 2019 que dio un conjunto de directrices para organizaciones y acciones colectivas que se reunieron o reactivaron dentro del Barrio Yungay para participar de las múltiples manifestaciones que ocurrieron en la capital con asambleas diarias y un rol activo frente a las nuevas formas de violencia surgidas, tanto por la detención y represión por agentes policiales del Estado y también el desempleo surgido por los saqueos y las nuevas jornadas laborales producto de las manifestaciones. (Velázquez en Interferencia, 2020).

Asimismo, posterior a esto la población se enfrentó a la Pandemia por COVID-19, un segundo acontecimiento de profundas consecuencias sociales, económicas y sanitarias, que de la mano de restrictivas medidas por parte del Ministerio de Salud, incrementó los conflictos económicos provenientes del Estallido Social, surgiendo así nuevamente problemas como la precarización, el desempleo y el hambre dentro de la capital, que en el

² Información obtenida a través de conversación con Coordinadores de múltiples áreas del Museo de la Memoria y DDHH.

caso del Barrio Yungay, implicó la acción de vecinos y vecinas que nuevamente se organizaron generando agrupaciones comunitarias y ollas comunes en pos de solventar estos problemas (Velásquez en Interferencia, 2020).

Una situación que tiene una alta relevancia para la población inmigrante que continuó ingresando al Barrio, más aún después de identificar que dentro de Santiago Centro y anterior a la crisis sanitaria las opciones de vivienda en situación de arribo al país suelen comenzar con un carácter informal e inestable durante los primeros años. Respondiendo a una lógica de residencia temporal en construcciones de departamentos debido a su oferta como también donde es recurrente la residencia dentro de lo que se conoce como *pieza en casa antigua* (Razmilic, 2019, p.125).

Esta lógica de vivienda ha implicado problemáticas de hacinamiento con un intermitente acceso a servicios sanitarios básicos, situación que acoge cerca del 6.6% de la población migrante dentro de la comuna (Razmilic, 2019), y que es aún más delicada al reconocer el flujo de menores de edad en las composiciones de las familias que ingresan al país, un escenario posible de identificar a partir del Censo del año 2017 que ilustró cómo la presencia de infantes en el hogar suele ser mayor a la de adultos (Fuentes y Hernando, 2019).

IV. MARCO TEÓRICO

A continuación, se revisarán los fundamentos conceptuales y teóricos que forman parte de esta investigación, donde se comenzará presentando lo Urbano como una dinámica presente en la investigación y que permite comprender los espacios y lugares en los cuales nos movilizamos, para después pasar a revisar algunos postulados teóricos sobre el concepto de Identidad como un elemento antropológico y para finalizar se revisará el concepto de Migración, que implica una serie de lógicas, dinámicas, vivencias personales y colectivas que son parte importante del entramado del estudio realizado.

4.1.- Debates en torno a la Antropología Urbana: la ciudad y lo urbano.

La presente investigación está enmarcada dentro del área de estudio de la antropología urbana, un campo disciplinario que Ulf Hannerz (1986) en su momento entendió como la extensión de conceptos antropológicos al campo de lo urbano donde se integra una visión posiblemente comparativa de la sociedad humana, bajo la premisa de que existen características propias y particulares dentro de la vida urbana, y que a pesar de darse con menor o nula frecuencia en otros contextos pueden analizarse con la gama de instrumentos epistemológicos específicos que contiene la disciplina.

Uno de los cimientos que forma parte de este campo de estudio antropológico es concebir a la ciudad y a lo urbano como conceptos que son distintos, una propuesta teórica expuesta de forma comprensible por parte de Manuel Delgado (1999) quien expuso que:

“... La ciudad no es lo mismo que lo urbano. Si la ciudad es un gran asentamiento de construcciones estables, habitado por una población numerosa y densa, la urbanidad es un tipo de sociedad que puede darse en la ciudad... o no.” (p.12)

Es decir, que la ciudad se instala como el asentamiento concreto y físico mientras que lo urbano se extiende como la sociedad que es posible de desarrollarse dentro de ella. Esta discusión conceptual en torno a la ciudad de la mano de lo urbano fue una de las muchas que sentó la Escuela de Chicago en cuanto a los estudios urbanos, siendo Louis Wirth en 1938 quien la definió primeramente como *“un establecimiento relativamente*

grande, denso y permanente de individuos socialmente heterogéneos” (p.2)³, siendo características profundizadas por el autor (2005):

- En cuanto a la cantidad de población, el autor explica que las grandes cantidades de personas en un sitio con una gran variación de rasgos personales, ocupaciones, ideas y la vida cultural de los/as miembros, genera una diferenciación que limita la posibilidad de conocerse mutuamente entre distintas personas, provocando una segregación espacial que entre sus fundamentos podría tener el color de piel, la herencia étnica, el estatus económico e incluso gustos y preferencias individuales.
- En cuanto a la densidad, indica que su aumento en la ciudad refuerza una diversificación de personas⁴ y una especialización de actividades, que complejiza la estructura y los contactos sociales al estrecharlos a nivel físico, pero distanciándolos a nivel social. Esta relación crea un reconocimiento visual que se desarrolla frente a contrastes notorios entre escenarios de *“esplendor y escualidez, riqueza y pobreza, inteligencia e ignorancia, orden y caos”* (p.8). En ese sentido, el límite que existe entre los lazos sentimentales y emocionales alimentan un espíritu de competencia y mutua explotación que incide en la construcción del espacio, situación que unido a la constante movilización de un gran número de personas en un hábitat congestionado desarrolla entre los individuos sentimientos de irritación y soledad.
- Y en cuanto a la heterogeneidad, comenta que el esparcimiento entre las personas crea un desarrollo de las estructuras de clases, generando una estratificación social más diferenciada y ramificada dentro de las sociedades. Las personas entonces se encontrarían introducidas en un escenario con gran cantidad de individuos diferentes y estatus fluctuantes en la estructura social de la ciudad, haciendo de la inestabilidad y la inseguridad normas asumidas como normales.

³ El Ensayo del cual proviene esta frase se llama “El urbanismo como forma de vida” y fue publicado en 1938. La traducción fue realizada por Víctor Sigal en 1962 y, la cita proviene de su publicación en la Revista Bifurcaciones en el año 2005.

⁴ El autor utiliza el concepto de “hombres”, pero dado el reconocimiento que hago de las discusiones de género actuales, todos estos conceptos serán cambiados por “personas” o “individuos/as”

Si bien este modelo de ciudad de Louis Wirth fue constitutivo en las discusiones teóricas de la época, no estuvo exento de críticas. Pues ha sido Ulf Hannerz (1986) quien en sus discusiones teóricas hizo énfasis en la visión hermética que este modelo tiene respecto a la forma de vida urbana, ignorando un posible mantenimiento en condiciones no urbanas al considerar que sólo se origina en la ciudad misma con variables que actúan de forma casi independiente entre ellas, y que generan un tipo ideal de ciudad que es considerablemente muy grande, muy densa y muy heterogénea, delineando una imagen generalizada de experiencias y respuestas de los/as habitantes de la ciudad. Este modelo, constituiría problemas de aplicación práctica por no considerar otros casos “reales” con relación a estas aproximaciones.

De igual forma, Louis Wirth hablaría de una “*heterogeneidad generalizada*”⁵ que pareciera estar uniformemente distribuida entre la gente de forma proporcional a la cantidad de población, siendo Hannerz (1986) quien por el contrario indica que la ciudad presumiblemente podría existir y construirse sin la existencia de una gran variabilidad de temperamentos, aficiones, identidades étnicas y predilecciones sexuales (entre otras).

Asimismo, el modelo de Wirth presentaría errores de enfoque al centrarse más en las relaciones que se dan con el espacio frente a las que se dan entre las personas, prestando más atención a los efectos que la ciudad podría tener en la gente frente a las reflexiones que lo consideren como un todo a partir del individuo. Una perspectiva que Hannerz (1986) la indica como centrada en el *ego*, donde se propone que la ciudad contiene una característica plástica o que es posible moldearse a partir de las imágenes que la gente crea de ella, donde también la identidad puede rehacerse. Este autor, por lo tanto, indicaría que las ciudades son centros de sociedades que no están aisladas, sino que las bases de su existencia y de sus formas se comprenden en referencia a tendencias y formas culturales que tienen los sistemas sociales, una perspectiva teórica a la cual se circunscribe esta investigación.

⁵ Término utilizado por Ulf Hannerz.

Ahora bien, lo urbano también forma parte de esta discusión, siendo identificado conceptualmente a partir de Manuel Delgado (1999) quien lo entiende como una forma de vida en la que existe una relación entre la morfología del espacio y la estructuración de las funciones sociales, y que puede relacionarse a una vida social que contiene en sus bases obligaciones rutinarias y claras distribuciones de roles.

Cabe recalcar, que Delgado (1999) también lo relaciona con las características que contienen las relaciones humanas donde destaca el distanciamiento, la insinceridad y la frialdad, siendo las principales aristas que desarrollan a las personas como personajes sin nombres que se conocen muy poco o directamente no se conocen en la sociedad, creando estrategias de protección a su identidad frente a lo que podría considerarse como hostil para pasar a crear atributos que se adaptan a la ocasión (Delgado, 1999), es decir, un *alter* que sea accesible a tener relaciones sociales con un papel de incidencia en la organización social urbana (Hannerz, 1986).

Esta lógica haría que las personas dentro de lo público se comporten con una alta precaución de mostrar cualquier expresividad que sea excesiva o espontánea y que los exponga como quiénes son realmente, transformándolo en seres contradictorios que están insertos dentro de una paradoja en la que *“su no ser nada, les constituye en pura potencia, disposición permanentemente activada a convertirse en cualquier cosa”* (Delgado, 1999, p. 15). El autor entonces explicaría que por urbano se habla de cómo los espacios son utilizados y ocupados por extraños quienes a través de sus estrategias de evitación y anonimato buscan situarse en espacios que están constantemente produciendo lo imprevisto o lo oscilante donde puedan merodear en un equilibrio entre la exposición y la invisibilidad (Delgado, 1999).

Ciertamente, si ciudad y urbano no son conceptos análogos, el punto de encuentro por el cual se relacionan se denomina urbanización, el cual está entendido para fines de esta investigación a partir de Manuel Delgado (1999) quien lo expuso como:

“... ese proceso consistente en integrar crecientemente la movilidad especial en la vida cotidiana, hasta un punto en que ésta queda vertebrada por aquella. La

inestabilidad se convierte entonces en un instrumento paradójico de estructuración, lo que determina a su vez un conjunto de usos y representaciones singulares de un espacio nunca plenamente territorializado, es decir, sin marcas ni límites definitivos.” (p.23).

La urbanización o como menciona Manuel Delgado la urbanidad, se refiere a la sociedad que los ciudadanos producen como usuarios de la ciudad, donde existe una búsqueda de esculpirla por sí misma, pero que dado que existe un movimiento persistente de este se transforma en un proceso inconcluso, interminable e incansable (Delgado, 1999). Y, no sería una característica plenamente urbana, ya que al ser entendida como una función relacionada a las estructuras de oportunidades que pueden estar tanto abiertas como cerradas en la ciudad o el campo, puede encontrarse en áreas que podrían considerarse rurales (Hannerz, 1986).

En ese sentido el escenario global también presenta ciudades que se encuentran poco o nada urbanizadas en donde la movilidad y la accesibilidad no están aseguradas, ya que incluso a nivel histórico la urbanidad no sería una cualidad que es derivable de la aparición de la ciudad en general, sino una que fue generalizada por parte del contexto de la modernidad (Delgado, 1999).

Esta modernidad que menciona el autor hace referencia a un contexto cuyos cimientos están teorizados y conceptualizados bajo la premisa de un cambio en las relaciones entre el espacio y el tiempo, cuyas ideas han sido extensamente presentadas por Zygmunt Bauman (2004) quien por su parte entiende al espacio y al tiempo como categorías de estrategia y acción que ya no son dependientes entre ellas y que no están unidos por una relación de correspondencia estable e invulnerable, sino que existen características de variabilidad y cambio, y que gracias a la aparición de la velocidad (o la aceleración) se ha extendido una conquista de parte de esta al espacio.

Cabe destacar, que el autor propone que este contexto ha tomado una forma líquida en su representación y funcionamiento, bajo el fundamento de una fluidez similar a los líquidos quienes pueden inundar y desbordar, representado en el cómo los modos de

acción social no son definidos por mucho tiempo debido a que están atados a un cambio flexible y constantemente expansible (Bauman, 2004).

4.2.- Espacios, Lugares y No-Lugares.

La relación que existe entre las características líquidas de la modernidad y la urbanidad se presenta en la constitución de espacios, un concepto entendido teóricamente por parte de Manuel Delgado (1999) como la extensión y/o distancia que hay entre dos puntos y que dan la posibilidad al tránsito y que da pie a la existencia de espacios urbanos, donde existe una movilidad de identidades presentadas como:

“... Paseantes a la deriva, extranjeros, viandantes, trabajadores y vividores de la vía pública, disimuladores natos, peregrinos eventuales, viajeros de autobús, citados a la espera... Todo aquello en que se fijaría una eventual etnología de la soledad, pero también grupos compactos que deambulan, nubes de curiosos, masas efervescentes, coágulos de gente, riadas humanas, muchedumbres ordenadas o delirantes...” (p. 26).

Por lo que, entendiendo que la modernidad líquida ha desarrollado un constante confluir de movimientos, los espacios urbanos se transforman en escenarios donde existe un número infinito de potencialidades desplegadas alrededor de una persona, pudiendo ser tanto maravillas como también catástrofes, especialmente en lo que es entendido como espacio público (Delgado, 1999).

Este espacio público y urbano Manuel Delgado (1999) lo comprende como el espacio de las intermediaciones, las casualidades y los tránsitos que dan pie a experiencias volubles, malentendidos, indiferencias, secretos, confidencias y dobles lenguajes, principalmente porque entre sus bases está fuertemente instalado el anonimato y la desatención mutua, provocando así que:

“... No hay asimilación, ni integración, ni paz, a no ser acuerdos provisionales con quienes bien podrían percibirse como antagónicos, puesto que la calle es el espacio de todos los otros. Ningún individuo ni ningún grupo, en la ciudad, pueden pasarse todo el tiempo en su nido, en su guarida o en su trinchera.” (p. 189).

El autor al entender la territorialidad como la identificación que los individuos de un área interpretan como propia defendiéndola de intrusiones, violaciones o contaminaciones, postula que el espacio público está desterritorializado y amontona componentes inestables en los que se concentran y se desplazan las fuerzas sociales urbanas, donde las lógicas de acción evitan que algo se quede favoreciendo así la heterogeneidad (Delgado, 1999).

En estos espacios, serían las calles las que se constituyen como un escenario de prácticas ajenas al espacio geométrico o geográfico, construido a espaldas de dispositivos de control que planifican a la ciudad como un espacio confeccionado y finito de propiedades estables, aisladas y articuladas, transformándose así en un espacio de micropoderes opacos y astucias irreductibles a cualquier manejo o administración (Delgado, 1999).

Cabe recalcar, que el autor más adelante retomaría la discusión del espacio público dentro de su escrito *“El espacio público como ideología”* (2011), donde le otorga ciertas significancias políticas al concepto, describiéndolo como una esfera de coexistencia pacífica de la heterogeneidad en la ciudad donde seres autónomos pueden desafiliarse con libres acuerdos en constante actualización. Pero donde también, se han desarrollado mecanismos donde las clases dominantes han establecido una imagen de neutralidad a través de instrumentos, como el sistema político que une Sociedad y Estado donde se pretende exponer cómo se han superado algunas diferencias entre las clases (Delgado, 2011), un asunto que será revisado más adelante entre las diferentes aristas del contexto migrante.

Ahora bien, si se entiende que los espacios en sus distintas formas son enclaves desterritorializados en donde todo está construido entre paradojas de cercanía y lejanía, una de sus contrapartes ha sido comprendida como el lugar o también conocido como lugar antropológico, Marc Augé (2000) entre sus escritos lo describió como un ente del espacio social en donde se ha constituido un principio de sentido para las personas que lo habitan e inteligibilidad para quienes lo observan.

Marc Augé (2000) también, hace referencia a tres rasgos comunes mediante los cuales es posible identificarlos, entre ellos:

- Contienen un carácter identificador, que hace alusión a las relaciones estrechas que tienen con la identidad, reflejado en los alcances que tienen en la identidad individual dinámicas como el lugar de nacimiento, el hogar, las reglas de residencia, los barrios, las plazas públicas, etcétera.
- Habla de aspectos relacionales, fundamentado en las ideas de Michael de Certeau quien indica cómo existen elementos que se encuentran distribuidos en relaciones de coexistencia con otros, donde a pesar de que cada cuerpo ocupa un lugar, estos se corresponden entre ellos con un conjunto de posibilidades, prescripciones y prohibiciones.
- Tienen un carácter histórico, que surge cuando existe una estabilidad entre la identidad como también relaciones entre ellas, donde cumplen un gran papel los antepasados que lo constituyeron como lugar y las nuevas generaciones quienes reconocen sus señales.

Estas corrientes conceptuales y teóricas dirigen que la modernidad líquida de Zygmunt Bauman tiene una vinculación bastante profunda en la constitución de espacios según las ideas de Manuel Delgado. Pero, en el caso de la constitución de lugares según Marc Augé, es el mismo autor quien propone que a partir de un contexto de sobremodernidad se dan múltiples transformaciones incidentes en el mundo contemporáneo, las cuales también tienen un papel trascendental en la constitución de los lugares y otras variantes que serán revisadas en esta exposición teórica.

En primer lugar, Marc Augé (2000) entiende la sobremodernidad como un escenario global que presenta tres grandes transformaciones denominadas “*figuras del exceso*” (p.46), que surgen en las sociedades contemporáneas y que intervienen en las relaciones con su entorno, estas estarían relacionadas con:

- El tiempo, pues existe una dificultad para pensarlo producto de una superabundancia de acontecimientos a nivel global en el que la historia inminente

pisa los talones de las personas continuamente en la vida cotidiana. Esta figura está marcada por la muerte de los grandes relatos y el desengaño de grandes narrativas de carácter global que incidieron en el desarrollo de algunas sociedades.

- Los espacios, ya que el desarrollo de veloces medios de transporte capaces de llegar en horas a cualquier gran capital del mundo, dispositivos que reciben y transmiten imágenes satelitales en la intimidad del hogar desde cualquier parte del mundo, donde se da una visión instantánea y simultánea de acontecimientos que podrían estar sucediendo en otro extremo del planeta.
- La figura del *ego* en los estudios de ciencias sociales, es decir, que vuelve el individuo a la reflexión antropológica y los enfoques han vuelto a fijarse en las personas como principales sujetos de investigación, ya que se ha comprendido el término de los universos sin territorios, no existen nuevos terrenos, y se han terminado los grandes relatos.

Ahora bien, si se entiende a los lugares como un entramado contenedor de identidad, relaciones e historia, esta serie de figuras de exceso que presenta el contexto de sobremodernidad a nivel global permitiría la existencia de no-lugares, es decir, entramados que no cumplen con los prospectos básicos para convertirse en un lugar antropológico y cuyas dimensiones responden a las nuevas dinámicas de individualidad solitaria, provisional y efímera (Augé, 2000) que abundan en un mundo donde:

“... Se nace en la clínica y donde se muere en el hospital, donde se multiplican, en modalidades lujosas o inhumanas, los puntos de tránsito y las ocupaciones provisionales (las cadenas de hoteles y las habitaciones ocupadas ilegalmente, los clubes de vacaciones, los campos de refugiados, las barracas miserables destinadas a desaparecer o a degradarse progresivamente) donde se desarrolla una apretada red de medios de transporte que son también espacios habitados, donde el hábitat de los supermercados, de los distribuidores automáticos y de las tarjetas de crédito renueva con los gestos del comercio "de oficio mudo". (p.83-84)

Es decir, que los no-lugares se componen a través de instalaciones necesarias para la circulación acelerada de personas y bienes, siendo cuantificables como lugares de

tránsito y que construyen métodos de encuentro como los aeropuertos, las estaciones ferroviarias, las autopistas e incluso estaciones aeroespaciales, como también grandes cadenas de hoteles, parques de recreo y de paseo, supermercados, etcétera, que si bien se constituyeron como sitios de tránsito, hay casos donde se instalan relaciones contractuales que permiten el acceso al derecho al anonimato que los no-lugares entregan (Augé, 2000).

Por lo tanto, los lugares como no-lugares no existen de forma pura pues se constituyen cotidianamente por las relaciones que ocurren en ellos, tampoco siendo polaridades pues el primero nunca queda completamente borrado y el segundo tampoco se cumple en su totalidad, sino que están en un constante juego entre las identidades y las relaciones sociales (Augé, 2000).

Cabe mencionar, los contrastes que el autor hace entre los diferentes conceptos de espacio, lugar y no-lugar. Pues indica que el espacio como concepto en sí mismo contiene mayores abstracciones que el concepto de lugar, ya que el espacio se aplica a una extensión o distancia que existe entre dos puntos o en dimensiones temporales, mientras que el lugar en específico habla de un acontecimiento, un mito o una historia, y en ambos se interpone el no-lugar ya que no está nunca del todo ausente (Augé, 2000).

En término operacionales para esta investigación, como lugar de importancia se considerarán los que cumplen con estos estándares mencionados, pero que asimismo contienen una importancia a partir de la relevancia que tiene en la vida de actores sociales involucrados en el Barrio Yungay, que para esta investigación en específico se trata de sujetos migrantes.

4.3.- Identidades, Fronteras, Comunidades, y su presencia en la vecindad.

Dentro de la revisión teórica y conceptual que se ha revisado anteriormente, uno de los conceptos que ha surgido es el de identidad, principalmente por los alcances que tiene en la discusión antropológica, por lo tanto, para propósitos de esta investigación se considerarán las propuestas teóricas por parte de Gilberto Giménez (1997) quien dentro de sus escritos entrega conceptualizaciones para reconocer las identidades individuales como también las identidades colectivas.

Para identidades individuales, Giménez (1997, p.12) propone un concepto que sienta sus bases en la idea de que:

“... Es la autopercepción de un sujeto en relación con los otros; a lo que corresponde, a su vez, el reconocimiento y la “aprobación” de los otros sujetos. En suma, la identidad de un actor social emerge y se afirma sólo en la confrontación con otras identidades en el proceso de interacción social, la cual frecuentemente implica relación desigual y, por ende, luchas y contradicciones.”

De esta forma, el autor propone que la identidad tiene un carácter que es intersubjetivo y relacional más que ser una propiedad del sujeto (Giménez, 1997), Es decir, que se construye mediante el reconocimiento de sí misma pero también por parte del reconocimiento por otras personas en el entorno, donde también se compone y desarrolla a partir de tres dinámicas que el autor identifica como:

- *La pluralidad de pertenencias sociales:* se entiende bajo el cómo la persona individual dentro del contexto de la modernidad pertenece a distintos y múltiples círculos de relaciones tanto a nivel personal, familiar e incluso a nivel de Estado y clase social.
- *Las distinciones personales:* hace referencia a cómo las personas se distinguen a sí mismas y son distinguidas por su entorno a través de múltiples atributos que son considerados como parte de su identidad, donde existen atributos tanto individuales como otros dirigidos a su capacidad relacional, incluso lo corpóreo.
- *La historia de vida y la trayectoria social incanjeable:* se entiende como las narrativas personales que son compartidas en círculos sociales y relaciones íntimas para conferirles un sentido, pudiendo ser recibido y apreciado por el entorno como también reinterpretado, rechazado y condenado.

Gilberto Giménez (1997) también construye fundamentos teóricos para el concepto de identidad colectiva, entendiéndola como un conjunto de entidades relacionales que se manifiestan como totalidades distintas reunidas por procesos y mecanismos específicos y vinculados a sentimientos comunes de pertenencia,

compartiendo así símbolos y representaciones sociales que se orientan para generar una acción en común.

En su calidad conceptual la identidad también presenta ciertos parámetros que la caracterizan, indicando que las identidades colectivas tienen la capacidad de distinguirse y ser distinguidos por otros grupos, definiendo límites, símbolos, y representaciones sociales distintivas, presentando también, configuraciones y reconfiguraciones de un pasado que se transforma en una memoria colectiva que es compartida por sus miembros, debido a que pueden reconocer atributos propios y característicos (Giménez, 1997).

Es importante mencionar que estas características de las identidades individuales y colectivas son los sustentos de su continuidad, pues se ubican dentro de una reflexión constante entre permanencia y cambio o de continuidad y discontinuidad que fomenta una adaptación y una recomposición incesante (Giménez. 1997). Años más adelante Giménez (2003) profundiza un par de argumentos más en esta relación al indicar que identidad es una relación que se construye a través de la apropiación de múltiples repertorios culturales presentes en los entornos sociales, es decir, que la identidad es posible definirse como la cultura interiorizada por los sujetos. Este argumento por parte del autor implicaría que, si ambas formas de identidad se encuentran atravesadas por las culturas, son susceptibles a los cambios por innovación o transferencia de significados y símbolos, surgiendo así el concepto de frontera o límite.

Frente a eso, es posible hablar de fronteras y límites entre grupos étnicos por parte de las teorías de Frederik Barth (1976), quien, si bien alude a identidades de carácter étnico, Gilberto Giménez (2003) defiende su conexión con las otras formas de identidad producto de los alcances teóricos de estos conceptos.

Ciertamente Frederik Barth (1976) planteó que suelen existir límites y fronteras producto de diferencias culturales, los separatismos entre sociedades, algunas barreras en el lenguaje, e incluso enemistades entre grupos sociales, pero que esto no significa que se atomicen como islas esparcidas y limitadas, sino que hace referencia a cómo los grupos (en su caso grupos étnicos) conservan sus identidades pese a la interacción constante con

otros grupos e incluso concomitantes territoriales. Donde pareciera que, en realidad, existen normas que dirigen la pertenencia identitaria y determinan puntos de afiliación como también de exclusión.

Estas fronteras por parte de grupos étnicos han implicado criterios de identificación donde la constante interacción entre distintas colectividades no ha significado una congruencia total de ambos grupos, pues las fronteras no desaparecen, y existirían casos donde hay sistemas sociales que pese a sus semejanzas no involucran la desaparición ni tampoco la aculturación, sino que se realzan las diferencias. Asimismo, existen escenarios donde las distinciones étnicas son los fundamentos por los cuales están contruidos algunos sistemas sociales manteniendo relaciones de carácter estable y persistente, por sobre los límites (Barth, 1976).

En cuanto al papel del individuo/a, cabe recalcar que las fronteras no suelen desaparecer a pesar del constante tránsito individual de la persona, sino que se impulsan como categorías discretas de identidad donde continúan persistiendo ciertos límites (Barth, 1976). De igual forma, existirían casos donde la persona debe depender del apoyo voluntario y espontáneo de su comunidad por casos de seguridad e integridad personal, por lo que la autoidentificación como miembro de una comunidad debe presentarse de forma explícita, y si existiese el caso de que sus conductas se desvíen de las normas implementadas se consideraría un debilitamiento de su identidad y por lo tanto sería cuestionado (Barth, 1976).

Especialmente, entendiendo los fundamentos constitutivos del concepto de comunidad, entendido por parte de Zygmunt Bauman (2004, p.195) a partir de una modelación con el patrón del cuerpo idealmente protegido, es decir:

“Se la visualiza como una entidad homogénea y armoniosa en su interior, purificada de toda sustancia extraña e indigerible, con todos los puntos de acceso cuidadosamente vigilados, controlados y protegidos, pero pesadamente armada en el exterior y recubierta por una coraza impenetrable.”

De esta forma, la comunidad contendría límites exteriores que lo dividen entre el reino de la confianza y el cuidado de la jungla riesgosa llena de sospechas y vigilancias, siendo “*suaves y aterciopelados por dentro y espinosos y pinchudos por fuera*” (Bauman, 2004, p.195). La comunidad sería uno de los últimos puestos defensivos donde se entabla una lucha por la seguridad, la certidumbre y la protección, pero que producto de sus alcances profundizaría los temores que incidieron en su construcción como un sector de refugio entre los que buscan seguridad (Bauman. 2004).

La modernidad líquida también impactaría en su constitución y desarrollo, pues surge por los cambios en la promesa del Estado por proveer certeza y seguridad (Bauman. 2004). De ahí que, especialmente en Latinoamérica, el deseo de comunidad se deposita en entidades de carácter micro social como grupos religiosos, conglomerados deportivos, solidaridades generacionales y aficiones producto del mass-media. Reuniéndose en torno al consumo de símbolos más que en procesos productivos, de ahí que puedan manifestarse entre resurgidas necesidades económicas como huelgas, ollas comunes, y ayudas entre catástrofes (García-Canclini. 1995).

Por lo que desde estas vinculaciones teóricas, es posible definir operacionalmente como lugar de importancia comunitaria, aquellos lugares que además de cumplir con sus respectivos estándares teóricos, tengan depositado el deseo de comunidad mediante el cual puedan manifestarse las intenciones de protegerse y contenerse frente a eventos catastróficos de menor o mayor impacto.

Dentro de esta investigación, las dinámicas identitarias en torno a la comunidad que se han presentado podrán visualizarse en el contexto urbano a partir del concepto de vecindad, que producto de sus alcances será utilizado en esta investigación como un sinónimo de *barrio*. Los sustentos teóricos de esta decisión se considerarán a partir de las ideas de Ulf Hannerz (1986) quien entiende a la vecindad como una unidad de menor tamaño dentro de la ciudad, un lugar, que los organismos gubernamentales han emplazado a partir de la división territorial en búsquedas por facilitar la organización social.

Dentro del escenario urbano que involucra la ciudad en la era moderna (o sobremoderna), podría suceder que se reúnan lógicas de contención de hogares e instalaciones laborales con calles comerciales donde empleados y empleadores se reconocen diariamente, para estos múltiples casos se entienden como vecinos/as a las personas que son conscientes de la presencia recurrente de sujetos en el espacio público y del reconocimiento que es posible de hacerseles superando la barrera de lo desconocido, principalmente por su ubicación en un escenario físico de constante contacto presencial (Hannerz, 1986).

En algunos casos, las personas habitantes de la vecindad podrían presentar fronteras o límites identitarios bastante semejantes, por lo que las relaciones podrían darse con mayor fluidez y facilidad entre ellas, pero también, el reconocimiento entre vecinos está dado proporcionalmente por el compromiso que las personas tengan por desempeñar papeles dentro de él, por lo que suelen mantener una convivencia que está en constante movimiento y coordinación, tomando formas como el intercambio de saludos cotidianos o la reducción de molestias al mínimo que puedan obstaculizar el diario vivir del vecino/a dentro del mismo lugar, siendo conscientes de los lugares circundantes que comparten en lo público (Hannerz, 1986).

Dependiendo del tiempo, de las relaciones que deseen construirse dentro de la vecindad, o la necesidad de intercambios, el barrio podría desarrollar relaciones bastante amplias en redes de intercambios de bienes y servicios, como la entrega voluntaria de productos alimenticios básicos, el préstamo de herramientas, o incluso la vigilancia de infancias e instalaciones del hogar cuando se está ausente mucho tiempo, cumpliendo así una red relativamente recíproca de prestaciones que se construyen entre vecinos/as debido a la cercanía que involucra el espacio (Hannerz, 1986).

Dentro del habitar de este lugar urbano, es posible mencionar que Hannerz (1986) reconoce cómo ciertas dinámicas intervienen en los procesos de poblamiento residencial, siendo una de las que mayor incide en la investigación la migración en cadena, entendida como el proceso donde individuos/as que ya tienen alguna relación con el entorno

comienzan a reclutar gradualmente personas hasta habitar el mismo territorio, formando así un proceso de *“encapsulamiento de la aldea urbana”* (p.298) en la cual hay relaciones que se consolidan con bastante tiempo entre pares, especialmente si existe un aspecto étnico de por medio.

Por supuesto, las migraciones en cadena pueden no tener un ámbito de etnicidad, como también existen cadenas más cortas de reclutamiento, pero dado los términos de esta investigación se destaca el papel de estas pues forma parte importante de las aristas involucradas en el poblamiento residencial del Barrio Yungay por parte de población latinoamericana y caribeña, por lo que pasaremos a revisar las características conceptuales y teóricas que involucra la migración como gran parte de este fenómeno.

4.4.- Migraciones de carácter individual, colectivo y en cadena.

Ciertamente para el desarrollo de esta investigación se ha tomado a la migración como una de las características de mayor incidencia dentro del Barrio Yungay y las dinámicas sociales que se generan a partir de este movimiento de personas. El concepto teórico que ha sido considerado está interpretado por parte de Cristina Blanco (2000), quien indica que es uno de *“los fenómenos más importantes de nuestra era”* (p. 14), aludiendo también a que no todos los movimientos geográficos de población deben ser considerados como migraciones.

Principalmente, porque Cristina Blanco (2000) a través de las ideas compartidas con J. A. Jackson explica que este fenómeno contiene ciertas directrices:

“Serán considerados migraciones los movimientos que supongan para el sujeto un cambio de entorno político-administrativo, social y/o cultural relativamente duradero: o de otro modo, cualquier cambio permanente de residencia que implica la interrupción de actividades en un lugar y su reorganización en otro. Por el contrario, no son considerados migraciones los desplazamientos turísticos, los viajes de negocios o de estudios, por su transitoriedad y no implicación de reorganización vital, o los cambios de residencia dentro del mismo municipio, por no suponer un cambio de entorno político-administrativo ni derivarse necesariamente de él la interrupción de actividades previas.” (p.17)

Su definición responde así a tres dimensiones de especial relevancia para el desarrollo de la migración, indicando que el proceso tiene un impacto a nivel de espacio, de tiempo, y a nivel social, como un movimiento de personas a nivel geográfico que no se agota con el mero traslado físico, pues sus complejidades en la extensión de tiempo dentro del espacio abarcarían otros subprocesos de impacto a los individuos y los colectivos humanos (Blanco, 2000).

Cabe recalcar que la autora lo describe como un proceso, pues existen etapas que lo constituyen, comenzando con la emigración o el abandono de un lugar de origen por parte de una persona o grupo de personas por un periodo de tiempo prolongado o indefinido, que pasará a transformarse en inmigración una vez se convierta en un asentamiento de personas o grupos de personas en el seno de una comunidad específica. Un proceso que tampoco es definitivo, pues puede darse un nuevo fenómeno de emigración o retorno por parte de la persona o grupo hacia su lugar de origen (Blanco, 2000).

En otras palabras, se desarrollarían dos subprocesos migratorios conocidos como la emigración y la inmigración, a la par de tres elementos involucrados como la comunidad emisora (de la cual se retiran los entes migrantes), la comunidad receptora (quien recibe a los entes migrantes) y el ente migrante por sí mismo (pudiendo ser individual o colectivo), bajo un proceso completo que está en constante reproducción (Blanco, 2000).

Asimismo, es relevante mencionar a la migración de carácter forzada que Ramon Rivas (2016) a través de la Organización Internacional para las Migraciones lo especificó como un proceso que es realizado por cualquier persona que ha debido emigrar por la expulsión forzada el escape de la persecución política, el conflicto militarizado, la represión cívico-policial, y desastres naturales y/o degradaciones ecológicas que ponen en peligro las libertades personales o las formas de vida. La razón de esta mención recae en que es una arista importante en algunos procesos migratorios, y se relaciona con algunos de los relatos compartidos durante el desarrollo de esta investigación, por lo que su explicación tiene propósitos metodológicos y analíticos para más adelante.

Retornando a la conversación central sobre el fenómeno migratorio, Manuel Delgado (1997), quien ha sido citado previamente por sus conversaciones sobre estos contextos, indica que la migración se percibe como una fuente importante de heterogeneidad en la ciudad urbana, destacando que “*no es que la ciudad tolerase la diversidad, es que la estimula y la premia*” (p.7). Es así, que la ciudad dependería de la figura del inmigrante para resolver una tendencia a un déficit demográfico, convirtiéndose en un garante de vitalidad, continuidad y renovación de esta, indicando que en realidad sería la ciudad quien apela al inmigrante para que ingrese y acuda a los contextos urbanos y no al revés (Delgado, 1997).

Por lo demás, surgiría una diferenciación conceptual entre lo que simbólicamente se entiende por inmigrante y extranjero, ya que no toda persona que se ha establecido en un país proveniente de otro puede ser considerando inmigrante, ya que más allá de una distinción jurídica, el carácter de inmigrante conlleva connotaciones negativas (Delgado en Palominos y Tijoux, 2015) que se fundamentan en la desnaturalización de la figura del extranjero, a quien se le ha aislado de los límites identitarios de la comunidad y se le ha considerado como un/a sujeto ajeno/a al proceso civilizatorio en la construcción de lo “*nacional*” (Palominos y Tijoux. 2015, p.249).

Esta dualidad construida se ha sustentado en algunos contextos en el lugar de origen, donde las personas provenientes de otros países considerados como “*más desarrollados*” ostentarían el término de “*extranjero*” mientras que en contraparte el “*inmigrante*” provendría de países percibidos como “*menos desarrollados*”, términos conceptuales que se difundirían y perpetuarían a través del lenguaje de las ciudades fomentándole una carga peyorativa al concepto (Blanco, 2000). El inmigrante entonces sería una discriminación semántica aplicada a grupos subalternos de la sociedad urbana que será entregada sólo a algunos extranjeros, quienes además de ser de “*otro sitio*” han llegado de forma intrusa sin invitación y de escasos recursos, siendo de cierta forma obligados a conservar esta condición de viajero en tránsito y entregarla a las próximas

generaciones quienes serán denominados “*inmigrantes de segunda o tercera generación*” (Delgado, 1997, p.22).

Ahora bien, en palabras de Hubert Mazurek (2009) la migración es un proceso de envergadura social que contiene relaciones con el espacio y los territorios, ya que más allá de considerarse como un dominio que sólo es del migrante, también interviene en el entorno a nivel individual y colectivo.

Si bien la migración usualmente contiene necesidades económicas, la decisión de comenzar una estrategia migratoria muchas veces se da por otros fines como la búsqueda de seguridad social, un espacio de libertad individual o colectiva, una mejor educación, o un proyecto familiar, perspectivas que se han obtenido mediante una comparación de espacios entre el que se encuentra viviendo actualmente y uno que es imaginado, idealizado y se transforma en destino tanto por parte de un individuo como también de colectivos (Mazurek, 2009).

Hubert Mazurek (2009) en torno a este proceso de idealización, expone que inicia con una relativización del espacio cotidiano producto de la experiencia personal y el entorno social, donde entra en discusión las condiciones de vida, el desempleo, la inseguridad social, y se comienza a percibir de forma negativa. Empujando así, a idealizar un espacio desconocido pero positivo producto de algunas experiencias del entorno y comentarios de los medios de comunicación, entrando en comparación ambos espacios.

Esta confrontación de percepción entre ambos espacios también se da bajo “*redes de idealización*” (Mazurek, 2009, p.17), construidas por los contactos con familiares o personas cercanas quienes a través de las exposiciones de sus experiencias terminan por definir el lugar de asentamiento. Por lo que la lógica migratoria individual o colectiva se da en relación con los espacios sociales a través de una promoción que está vinculada a un territorio en específico, donde tampoco es posible olvidar las significaciones de la migraciones femenina, que responde a múltiples relaciones de género donde prima la búsqueda de adquisición de espacios que le otorguen la posibilidad de proporcionar un

bienestar familiar o personal que le otorgue independencia frente a formas opresivas coercitivas (Mazurek, 2009).

Pero las “*redes de idealización*” no serían las únicas presentes durante un proceso migratorio, sino que forma parte de un conjunto de redes denominadas “*cadena migratorias*” (Pedone, 2010, p.102) que se entiende como un concepto surgido por la multidimensionalidad que contienen los procesos migratorios, especialmente a nivel internacional pues involucra vínculos más complejos al reconocer la existencia de relaciones familiares, económicas, políticas, institucionales, culturales e incluso religiosas dentro de un análisis que trabaje el cómo se articulan estas dinámicas dentro de los desplazamientos contemporáneos tanto a nivel micro como macro (Pedone. 2010).

Las cadenas migratorias como tal hacen referencia a la transferencia de información y apoyo material que pueden realizar vínculos cercanos para la realización de un potencial proyecto migratorio en un lugar específico o en uno que permita construir nuevas trayectorias, facilitando el proceso de salida del país como también de llegada en términos informativos, burocráticos, monetarios e incluso entregando las posibilidades de empleo y vivienda cuando se llegue al destino (McDonald, Malgesini, Giménez, en Pedone. 2010).

Por lo que, bajo estas directrices se consideraría a la familia como primer ente iniciador de la cadena migratoria, estimulando y facilitando el viaje como también proporcionando estrategias de sobrevivencia y asistencia dentro del proyecto migratorio (Pedone, 2010). Donde también, se toman las decisiones de quién migra, bajo qué términos, si es permanente o temporal, bajo un entramado de relaciones que involucra el género, el parentesco, y el estatus generacional (Siqueira en Pedone, 2010).

Ahora bien, en paralelo a este concepto se encuentra el término de “*redes migratorias*”, que no debe entenderse como un sinónimo pues responde a estructuras sociales de mayor envergadura, que trascienden los límites fronterizos y obtienen un carácter transnacional, entiéndase por todas aquellas personas e instituciones que tienen un papel en el hecho migratorio como las Políticas de Estado, las Organizaciones No

Gubernamentales, las Instituciones Religiosas y Asociaciones de Migrantes, por mencionar algunas de ellas (Pedone, 2010).

4.5.- Alcances y consecuencias de las migraciones y el fenómeno de Ciudadanía Precaria.

El proceso migratorio en sí mismo no es un movimiento aislado de una persona o de personas, sino que son flujos cuya composición social, causas, y consecuencias tienen resonancia en el desarrollo de las regiones de salida y de llegada, abarcando áreas como lo económico en términos de clases sociales y estructuras de poder, como también en volumen, direcciones, distancias y características de los movimientos migratorios, instalando un escenario donde las consecuencias de la migración dependen de las características de los flujos y los rasgos estructurales de las regiones de destino (Muñoz, 1972). De ahí que, Cristina Blanco (2000) plantee las repercusiones que tienen las migraciones tanto en los lugares de salida como los lugares receptores, a través de cuatro dimensiones esenciales que serán revisadas a continuación, y complementadas con otros autores/as que desde sus posiciones han presentado discusiones atinentes a estas dimensiones específicas:

- Dimensión Demográfica:

El impacto de la migración se da dentro de la dimensión demográfica en las sociedades emisoras dentro de grandes paradojas, como generar un alivio de la presión poblacional en las zonas con menor desarrollo, pero que podría tener el alcance de crear problemas de despoblación en zonas rurales, que sumado la premisa de que los principales actores migrantes suelen ser fuente laboral joven, podría desarrollarse un envejecimiento de la población (Blanco, 2000).

Dentro de las sociedades receptoras, los constantes flujos pueden disminuir la falta de población joven en sociedades en procesos de envejecimiento, debido al interés que presentan en formar y desarrollar familias (Blanco, 2000). Donde podrían crearse también nuevas formas de vivencia en términos urbanos, al influenciar directamente las relaciones

laborales y de movilidad social que en casos de redes internacionales podría conformar nuevas formas territoriales y culturales (Mazurek, 2009).

Hubert Mazurek (2009) indica también, que la modificación de este “*bono demográfico*” (p.24) influenciaría en las relaciones de dependencia a la demanda social, afectando la estructura del empleo como un potencial productivo emplazando una asistencia por parte de las políticas sociales y sus recursos públicos en educación, salud, infraestructura, y servicios de pensiones a población de la tercera edad.

- Dimensión Económica:

En una dimensión económica, para las sociedades emisoras el abandono constante de personas podría tener efectos positivos en las cifras de volúmenes de pobreza y desempleo, mantendría un equilibrio de pagos fiscales producto de las divisas entregadas por emigrantes a sus familias en el lugar de origen, entregando la posibilidad de incrementación en el potencial humano innovador a través de los casos de personas que migran y retornan con nuevas competencias profesionales, frente a una posible “*fuga de cerebros*” (Blanco, 2000, p.21), cuyo concepto hace referencia al proceso de descapitalización de sociedades emisoras, en las cuales las sociedades emisoras pierden fuerza laboral calificada y profesional en la cual se han invertido recursos de formación (Thayer, 2016).

En las sociedades receptoras de migración, el impacto económico puede ser positivo mediante el ingreso de nuevas fuerzas laborales y nueva mano de obra para contribuir en el desarrollo de la economía nacional mediante el trabajo (Blanco, 2000), pero también este flujo podría desarrollar una concentración de capital humano en centros de producción, emplazando a las personas inmigrantes a posicionarse como una fuerza de trabajo gestionada para labores de mayor precarización económica dentro de los territorios, donde existen mayores riesgos de desempleo e irregularidades contractuales, especialmente si va involucrada una arista de irregularidad migratoria (Thayer, 2016).

Cabe recalcar que la capacidad de acogida de un país no está determinada por la capacidad laboral sino por la disposición social y política que tenga el Estado para el recibimiento de población inmigrante (Thayer, 2016), y si esta presenta complicaciones en sus recursos sociales o simplemente no es expansiva, puede proporcionar en la población receptora sensaciones de competencias por Derechos sociales como asistencia social, educación, subsidios de desempleo y salud (Blanco, 2000). Una inconsistencia lógica en la percepción migratoria por parte de lugares receptores, pues si los países no presentan promesas de plazas laborales usualmente no son utilizados como lugares de destino (Thayer, 2016).

- Dimensión Social:

En cuanto a lo social, Cristina Blanco (2000) plantea que para la población migrante ingresar a una sociedad diferenciada en lo cultural, lo económico, lo legal, y lo étnico implica un esfuerzo de resocialización que involucra la adaptación de nuevas formas de producción y vida cotidiana, donde la situación de extranjería limita su condición de ciudadanía estableciendo diferencias su desenvolvimiento civil. Ya que los Estados controlan las fronteras internacionales y la manejan en sus interiores a través de la realización e instauración de políticas de inmigración, que regulan rígidamente su ingreso, la vida diaria y el desenvolvimiento laboral, con consecuencias para los colectivos migrantes limitan la estadía dentro del país por vías legales y la estabilidad en la vida cotidiana.

Dentro de esa línea Luis Eduardo Thayer (2016), indica que, si bien las políticas de control fronterizo reducen parcialmente el ingreso de población migrante, se transforman en un complejo sistema de incentivos de inseguridad migratorias al incrementar la precariedad de los traslados, el índice de personas fallecidas, las redes de trata y tráfico de personas, y la irregularidad dentro de los límites nacionales, vulnerando profundamente los Derechos de los migrantes.

Por otro lado, los flujos constantes de población inmigrante involucrarían mayor diversidad cultural, implicando retos para la población migrante y receptora en lo que

refiere a estrategias pacíficas de convivencia, donde pueden darse lógicas de integración a través de modelos sociales, donde es importante mencionar que pueden surgir escenarios conflictivos a través de actos racistas y xenófobos, especialmente en poblaciones que tengan apreciaciones negativas respecto a la inmigración (Blanco, 2000).

Estas apreciaciones, usualmente se encuentran fundamentadas en la percepción de desigualdades entre países emisores y receptores, porque los migrantes contemporáneos no sólo son vistos como una amenaza por el flujo de personas culturalmente distintas, sino que también cargan con el estigma de ser portadores de los principales problemas que se presentan en los territorios de origen como terrorismo, narcotráfico, pobreza y otras enfermedades (Thayer, 2016). Un marco que ha sido denominado como deshumanizador por parte de María Tijoux y María Córdova (2015), pues la sociedad receptora los convierte en cuerpos que están desprovisto de humanidad, historia y cultura, utilizados para fines mercantiles que los exponen a serios casos de violencia, discriminación, xenofobia y racismo.

- Dimensión Cultural.

Para este caso, Cristina Blanco (2000) explica que para los países emisores la ausencia de sectores generacionales encargadas de liderar el cambio social dentro de un plano cultural, favorece el estancamiento de elementos culturales tradicionales pues las generaciones mayores no suelen presentar innovaciones en características socioculturales. Pero que también, lo deja suficientemente vulnerable para efectos de globalización en la era moderna, ya que las influencias culturales de carácter dominante ingresan para intervenir sin mayores resistencias, más aún si se considera que los retornos migrantes pueden ejercer un papel de cambio introduciendo elementos socioculturales adquiridos en sus trayectorias migratorias.

Entre las discusiones planteadas por Thayer (2016), el autor indica que las sociedades receptoras suelen convertirse más heterogéneas culturalmente, siendo un escenario recurrente debido a la diversificación de los flujos migratorios, específicamente en donde existen mayores concentraciones. Por lo que, se emplazan diálogos

multiculturales producto de la diversidad cultural, buscando resaltar el enriquecimiento que otorgan los distintos colectivos en convivencia fomentando la pluralidad en el mejor de los casos (Blanco, 2000).

Por otro lado, en las sociedades receptoras se produce un temor a la pérdida de la homogeneidad cultural percibida, rechazando la inmigración mediante el nacionalismo, la xenofobia y el desprecio racista, aun cuando no se puede negar que la heterogeneidad es un hecho social propio de la contemporaneidad (Thayer, 2016). Si las sociedades receptoras no tienen entre sus cimientos el fomento por la pluralidad, puede suceder que los flujos migratorios sean percibidos de forma negativa (Blanco, 2000).

Pero las exclusiones a inmigrantes no se quedan sólo en el plano social, pues existen otras formas que se han configurado incluyendo el nivel institucional, entendiendo que ante todo el/la sujeto migrante se ha constituido como un personaje público que debe estar constantemente presentando y explicando su conducta y presencia dentro de las sociedades receptoras, negándosele el Derecho primordial de la era moderna que consiste en existir en anonimato dentro de los contextos urbanos. En ese sentido, la persona inmigrante debe vivir dentro de la ciudad urbana restado de la ciudadanía y el civismo de acceder por completo al espacio público, pues su circulación involucra obstáculos e impedimentos para su persona, estando así dentro del sistema, pero también afuera e, incluso, a veces no está en ningún lugar o está aún atrapada en el trayecto que conecta ambos puntos (Delgado, 1997).

Luis Eduardo Thayer (2016) indica que dentro de esta relación la persona migrante tensiona el régimen democrático que sienta sus bases en el acceso igualitario a los Derechos que están disponibles para los habitantes de su territorio, esta tensión, no sólo se hace visible mediante las dinámicas de exclusión social que se han revisado dentro de este inciso, sino que también se aplica mediante instrumentos por parte de múltiples Instituciones (Sassen en Thayer, 2016). Quienes, han constituido y formalizado normativas de regulación para el acceso parcial a derechos y recursos, pero que han

desarrollado la tensión que se crea a través de las restricciones y condiciones que excluyen de la categoría de ciudadano/a al sujeto migrante.

Entendiendo por ciudadanía, el conjunto de Derechos y Deberes que hacen de una persona miembro de una comunidad política, entregándole agencia para su organización e induciendo un conjunto de cualidades morales que orienten su actuación dentro del espacio público (Bobes en Durán y Thayer, 2020). Cabe recalcar, que no debe ser confundida con la ciudadanía nacional, pues se ha discutido extensamente dentro de las instituciones políticas y académicas el hecho de la ciudadanía se entrega como algo inherente al individuo independiente de su nacionalidad (Huttington en Duran y Thayer, 2020).

Producto de la percepción que existe sobre los problemas que presentan las sociedades emisoras de migración (como la intensificación de degradaciones sociales, políticas, económicas, ambientales y las grandes desigualdades globales que surgen por el sistema capitalista) existe una disparidad entre la cantidad de población inmigrante que las sociedades están dispuestas a admitir y la cantidad de inmigrante que desean ser admitidos dentro de la sociedad receptora (Sassen en Thayer, 2016).

Como parte de estos debates, ha aparecido la utilización del concepto de “*ciudadanía precaria*” (Durán y Thayer, 2020, p.102) para hacer referencia al ejercicio de ciudadanía que está disminuido por la profundización de los problemas provenientes de la globalización, el agotamiento de las formas democráticas, y la expansión de la soberanía capitalista en desmedro de algunas comunidades, donde se ha limitado y condicionado el ingreso a una comunidad de Derechos y se ha impedido el desarrollo integral y participativo de las personas en calidad de ciudadanos (Moderno en Durán y Thayer, 2020).

Carlos Durán y Luis Eduardo Thayer (2020), vinculan el concepto de ciudadanía precaria con tres atributos que serían los responsables de reproducir dicha condición. Entendiendo que esta investigación se centra en fenómenos migratorios, se tomarán estas directrices completamente vinculadas a la situación de las personas inmigrantes, pues

dentro de las definiciones presentadas los autores proponen que es posible extrapolarse hacia otras problemáticas que presentan los distintos grupos sociales minorizados por los Estados.

Ahora bien, los tres atributos se entenderán como:

- La inexistente o débil capacidad legal de las instituciones de garantizar un ejercicio continuo de determinados derechos ciudadanos, donde tampoco se les incorpore a todos generándose un fenómeno donde *“la ley no tiene vigencia ni se aplica”* (Vite en Durán y Thayer. 2016).
- La intermitencia, discontinuidad o ausencia del ejercicio de derechos ciudadanos por parte de individuos o colectivos sociales, donde se presenta un déficit de la implementación de justicia y leyes de protección producto de las dificultades que presentan algunos sectores para su acceso (Celorio en Durán y Thayer. 2016).
- La ausencia de un autorreconocimiento como sujeto/a portador/a de derechos en calidad de ciudadano/a, o sea, cuando un determinado grupo social no se reconoce a sí mismo como sujeto/a social poseedor de derechos que lo respaldan como miembro de una comunidad política, precarizando su situación al no manejarse en la participación política su capacidad de convertirse en un ciudadano/a organizado que pueda contraponerse al poder gobernante en un sistema democrático (Baños en Durán y Thayer. 2020).

De esta forma, la ciudadanía precaria actuaría como un concepto capaz de demandar y denunciar la condición de ciudadanía incompleta a la que se encuentran sujetos producto de su ingreso a nuevos espacios sociales (Durán y Thayer. 2020). Escenario al cual se encuentran vinculados los grupos inmigrantes de origen internacional que se sitúan en nuevos contextos de recepción tanto política como sociocultural.

Entre las diferentes dimensiones donde el fenómeno de la migración incide, existe una convergencia entre algunos elementos, especialmente dentro de las sociedades que toman el papel de recibir población inmigrante entre sus espacios y lugares, siendo los conceptos de racismo y la xenofobia reiteradamente mencionados como elementos

constitutivos para muchas de las complicaciones demográficas, económicas, sociales e identitarias que presentan las sociedades, apareciendo también entre los distintos resultados que proporcionó la investigación, de ahí su interés por especificarlos.

4.6.- Xenofobia y Racismo, determinantes de la discriminación.

Es necesario indicar, que ambos conceptos contienen composiciones teóricas distintas pues la xenofobia, entendida por María Valdés (1991), está comprendida como una aversión hacia la población extranjera que está fundamentada en una jerarquía sociocultural donde los elementos culturales propios están por sobre las de otro grupo, traducándose en una férrea defensa de los límites y fronteras identitarias por parte de las sociedades receptoras frente a la presencia de un extranjero considerado como intruso. Las lógicas de la xenofobia glorificarían los logros de la nación propia, restándose de proyectos culturales ajenos a través del rechazo, la exclusión, y el aborrecimiento de cualquier otra configuración sociocultural.

Ahora bien, por racismo se tomarán algunos postulados teóricos de Manuel Delgado (1997), quien nuevamente entra a esta conversación conceptual para indicar que:

“Bajo la denominación general de racismo nos referimos al conjunto de formas de exclusión social de que puede ser objeto un grupo humano, no a partir de lo que hace, sino a partir de lo que es o de lo que se considera que es.” (p.12).

Efectivamente, menciona lo *“que se considera que es”* pues el racismo nace por la conformación de paradigmas biológicos contruidos en occidente por parte de las ciencias positivas, quienes construyeron sistemas clasificatorios basados en rasgos físicos y dinámicas socioculturales, que bajo lógicas colonizadoras y europeas legitimaron fuerzas de exclusión y dominación que pasaron a formar discursos nacionalistas y civilizatorios característicos de los procesos de colonización occidental. Un escenario que encontró puntos culmines en la Segunda Guerra Mundial a través del Holocausto y la extensión de nuevas formas de genocidio y etnocidio en el mundo moderno (Terrén, Memmi, Romero en Palominos y Tijoux. 2015).

Ciertamente, el racismo se ha desarrollado lo suficiente dentro de las sociedades occidentales legitimando la segregación y la marginación, caracterizándose como una forma de exclusión y aislamiento de grupos étnicos fomentando precarizaciones e incapacidades para el desenvolvimiento pleno en un nuevo escenario urbano (Valdés, 1991). Pues, implicaría la prohibición del inmigrante para acceder al espacio público en calidad de anónimo, indiferente y desapercibido, siendo empujado a ingresar entre “controles” y “peajes” que lo excluyen y segregan en base a prejuicios nacidos por ideas y actitudes difundidas en la familia, el ambiente social, y los medios de comunicación (Delgado, 1997, p.12).

Las diferentes ciencias posteriores a los conflictos bélicos del Siglo XX han abandonado el uso de raza en términos clasificatorios utilizando el término de etnicidad, que está restado de dinámicas biológicas y toma de lleno lo sociocultural, sin intenciones de conformar jerarquías. Pero, de entre algunas de las consecuencias de su uso se ha mencionado la invisibilización del racismo como un fenómeno que continúa operando diariamente para las poblaciones marginalizadas, constituyendo lo que podría denominarse un “*racismo sin razas*” o “*neo-racismo*” estructural (Balibar & Wallerstein en Palominos y Tijoux. 2015, p.252), una lógica que actuaría a través de las instituciones perpetuando al racismo como un fenómeno social total en el que se dan prácticas violentas de desprecio, marginalización, y explotación, donde continúan actuando discursos segregativos que destacan las diferencias entre un “ellos/a” y un “nosotros/as” (Balibar en Palominos y Tijoux. 2015).

Es importante mencionar que la inmigración femenina contiene lógicas propias producto de las relaciones de género que involucra, siendo María Emilia Tijoux y María Gabriela Córdova (2015) quienes hacen alcances a las dinámicas de sexualización de la mano del racismo y la racialización, concretándose experiencias de mujeres quienes cargan con estigmas de raza como parte de las interseccionalidades que obstaculizan su proyección en cualquier proyecto migratorio.

Por interseccionalidades, se entiende al concepto surgido por las corrientes feministas en los años ochenta y acuñado por la abogada afroestadounidense Kimberlé Crenshaw, quien lo utilizó en uno de sus casos el año 1989 para indicar el reconocimiento de la imbricación o “*intersección*” de distintos dispositivos y formas de opresión que enfrentan las mujeres en sus contextos sociales, donde es posible desprender opresiones por género, raza, edad, clase social, etc. (Viveros, 2016).

Estas dinámicas cobran especial atención en el contexto latinoamericano, donde se han registrado procesos migratorios que tienden a la feminización de los flujos, siendo direccionados tanto para EE.UU. y Europa como intrarregionalmente hacia países como Argentina, Costa Rica y Chile (Mora en Palominos y Tijoux, 2015). La principal área atravesada por procesos de racialización serían los mercados laborales producto de las múltiples dificultades en la inserción laboral de las mujeres en sectores urbanos (Rodrigo en Palominos y Tijoux, 2015), una dinámica complejizada si se considera que estas migraciones están caracterizadas por nexos familiares en países de origen, donde es recurrente el constante envío de recursos económicos y la toma de decisiones domésticas pese a las distancias (Palominos & Tijoux. 2015).

Por lo que, es posible determinar que existe una constante reproducción de estereotipos y prejuicios negativos que encausan estigmatizaciones hacia la población inmigrante, percibiéndose como un invasor al territorio nacional, que dificulta la competencia laboral, y que tiende a la delincuencia y la pobreza, donde es posible registrar continuamente nuevas situaciones de violencia simbólica, discriminación y exclusión (Cano y Soffia en Palominos y Tijoux. 2015).

V. DISEÑO METODOLÓGICO

A continuación, se pasarán a revisar las directrices metodológicas y técnicas que constituyeron la investigación, detallando los principales aspectos teóricos incidentes en el proceso como también las medidas prácticas que permitieron llevar a cabo el estudio acorde a los propósitos y objetivos de la investigación expresadas previamente.

5.1.- Tipo de Investigación.

La siguiente investigación está construida en base a una metodología cualitativa, por los reconocimientos que hace a las formas en que individuos/as o sujetos/as exploran y comprenden los fenómenos que les rodean, explorándolos a partir de elementos subjetivos como sus perspectivas, experiencias, emociones, significados, puntos de vista e interpretaciones que los mismos actores tienen dentro de su contexto (Hernández et.al. 2014). Se entenderá entonces, que a nivel metodológico los propósitos macro de la investigación son:

“... Obtener datos (que se convertirán en información) de personas, seres vivos, comunidades, situaciones o procesos en profundidad; en las propias “formas de expresión” de cada uno. Al tratarse de seres humanos, los datos que interesan son conceptos, percepciones, imágenes mentales, creencias, emociones, interacciones, pensamientos, experiencias y vivencias manifestadas en el lenguaje de los participantes, ya sea de manera individual, grupal o colectiva.” (p.397).

Debido a los intereses constitutivos de este estudio, los métodos cualitativos se impusieron como los más adecuados producto del dinamismo que permite al entender la investigación como una serie de procesos que une problemáticas, teorías y métodos a través de interacciones imprecisas entre el mundo de lo conceptual y lo empírico (Bryman y Burges en Corbetta, 2007).

Asimismo, esta estrategia se instaló como la más práctica al considerar la existencia de las tendencias personales y lo útil que puede ser la obtención de distintos tipos de datos, como la escritura, la comunicación verbal y no verbal, las conductas y sus manifestaciones (Hernández et.al. 2014). Una situación que revisaremos más adelante a partir del componente antropológico y etnográfico que la investigación contiene.

5.2.- Enfoque de Investigación.

La siguiente investigación presenta un diseño de carácter etnográfico debido a sus estrategias de exploración, descripción y examinación de sistemas socioculturales, utilizándose como un enfoque producto del reconocimiento que hace de las interpretaciones relativamente profundas sobre significados culturales, obteniendo relevancia los procesos que forman parte del contexto en estudio (Hernández et.al. 2014).

De igual forma, la autora Rosana Guber (2001) indica que el enfoque entrega la posibilidad de identificar al informante como un sujeto privilegiado/a que es capaz de dar cuenta de lo que el contexto piensa, siente, dice y hace con respecto a los distintos fenómenos que les rodean, guiándose por tres niveles de comprensión:

“... el nivel primario o “reporte” es lo que se informa que ha ocurrido (el “qué”); la “explicación” o comprensión secundaria alude a sus causas (el “por qué”); y la “descripción” o comprensión terciaria se ocupa de lo que ocurrió para sus agentes (el “cómo es” para ellos)”. (p. 5).

Con relación al tercer punto, la descripción o serie de descripciones será realizada como una conclusión interpretativa elaborada a través del trabajo teórico realizado en mi papel como investigador en conjunto a las experiencias reunidas por el contacto con las personas que participaron del estudio (Guber, 2001). Reconociendo también la reflexividad del lenguaje que Rosana Guber (2001) entiende como una relación constitutiva que existe entre descripción y afirmación de la realidad, una dinámica en la que consciente o inconscientemente se reconoce el cómo describir una situación la construye, la define e incluso la constituye en un proceso donde la vida social es transformada en una realidad coherente y comprensible a través de un relato que es el soporte y un vehículo.

Los alcances prácticos de este diseño serán comentados a continuación.

5.3.- Población y Muestra.

En cuanto los alcances de población y muestra dentro de este estudio, es posible determinar que la Población corresponde al total de personas extranjeras provenientes de

países caribeños y latinoamericanos que actualmente se encuentran en calidad de residentes dentro del Barrio Yungay de la Comuna de Santiago Centro.

Cabe recalcar, que la Región Metropolitana está dentro de los primeros lugares del ranking de concentración de población inmigrante con un total de 905.681 registros de personas inmigrantes (Migraciones Chile, 2022), reuniendo cerca del 61% de la cantidad total del país (SERMIG, 2021), por lo que no es posible especificar a nivel estadístico la población de interés del estudio exacta dentro del lugar, sino que correspondería a un aproximado.

En cuanto al número de personas que constituyen la Muestra de esta investigación, se tomaron en total diez participantes, siendo siete personas inmigrantes provenientes de países del sector Latinoamericano y Caribeño del continente y dos personas chilenas.

Estos diez sujetos contienen características en común como: tener una edad superior a los dieciocho años; tener conocimiento del contexto migratorio del Barrio Yungay por sus experiencias personales; y tener una participación en lugares de importancia comunitaria que identifiqué en el proceso de trabajo de campo.

Para esta investigación, los nombres fueron codificados para anonimizar a las personas, por lo que a continuación se presenta una tabla en la cual se presentan individualizaciones importantes para considerar en la lectura de los datos:

Tabla N°2: Muestra de la Investigación

Nombre (Código)	Edad	País de Procedencia	Tiempo en Chile al momento de la entrevista (aprox.)	Lugar de Importancia Comunitaria en el que participa.
YM1	62 años	Venezuela	1 año y medio	Junta de Vecinos
EC2	65 años	Uruguay	30 años	Movimiento de Acción Migrante
FR3	67 años	Colombia	17 años	Junta de Vecinos
MD4	29 años	Haití	7 años	Fundación FRÉ
EG5	39 años	Colombia	5 años	Parroquia de San Saturnino
DM6	-	Colombia	16 años	Movimiento de Acción Migrante
FC7	52 años	Perú	26 años	Parroquia de San Saturnino
CB8	48 años	Cuba	30 años	Coordinadora Nacional de Migrantes
IB9	52 años	Chile	-	Parroquia de San Saturnino
PT10	52 años	Chile	-	Parroquia de San Saturnino

Fuente: Elaboración Propia.

Es relevante señalar, que como *Muestra* para esta investigación se utilizaron las de tipo *no probabilística o dirigida*, entendida en términos de Hernández et.al. (2014) como una muestra que no busca generalizaciones en torno a probabilidades sino más bien se centra en buscar características relacionadas a la investigación en desarrollo. Y también, que las decisiones de este muestreo giran en torno a los propósitos de la investigación, y buscan representar la diversidad del campo a través de un enfoque que involucra ejemplos individuales barajando los recursos bibliográficos, humanos, financieros, temporales y geográficos (Flick, 2007).

Los criterios de selección de estos casos se dieron bajo la lógica de “*muestras en cadena o bola de nieve*”, entendidas como una red de participantes clave que entregaron información respecto a otros informantes posiblemente importantes para la investigación, donde también se presentaron “*muestras por oportunidad*”, como casos de informantes fortuitos que se presentaron durante la investigación como oportunidad extraordinaria (Hernández et.al. 2014).

Esta Muestra se pudo definir a través del trabajo de campo, con una oportunidad de acercamientos etnográficos al Barrio Yungay acontecidos entre el 20 al 23 de Octubre del año 2021 por mi trabajo dentro de una pasantía del Museo de la Memoria y los DDHH.

Y en segunda oportunidad, con el trabajo de campo realizado para esta investigación dentro del Barrio acontecidos desde el día 28 de Septiembre de 2022 hasta el día 8 de Octubre de 2022, oportunidad donde efectivamente se localizó e ingresó a los siguientes lugares:

- La Junta de Vecinos del Barrio Yungay, que funciona desde el año 2013 generando instancias de participación comunitaria y vecinal dentro del Barrio Yungay.
- La Parroquia de San Saturnino emplazada frente a la Plaza Del Roto Chileno, que además de formar un centro para el culto católico, ha generado múltiples instancias de ayuda comunitaria para el Barrio Yungay, en específico ollas

comunes y otras formas de asistencia con alta participación de población extranjera.

- Fundación FRÈ, un centro de acogida para la población extranjera latinoamericana y caribeña que funciona de la mano de la Parroquia San Saturnino y la Oficina de Migración de la Municipalidad de Santiago Centro.

Estas localizaciones tomaron relevancia como las tres primeras redes de investigación que permitieron dar guía hacia otros espacios e instituciones con organización comunitaria de bastante implicancia para el estudio. El cómo formaron parte y qué tan fructífero fue, será revisado más adelante, mientras tanto se detallarán qué estrategias, técnicas e instrumentos fueron utilizados para cumplir los objetivos de esta investigación.

5.4.-Técnicas de Recolección de Información.

Ahora bien, en cuanto a las técnicas de recopilación de información se le debe entregar una centralidad metodológica a la observación participante, que es entendida para términos de esta investigación como:

“... Una estrategia de campo que combina simultáneamente el análisis de documentos, la entrevista a respondientes e informantes, la participación directa y la observación, y la introspección.” (Denzin en Flick, 2007, p.254).

La observación participante, conceptualmente será entendida en su parte de *observación* como una descripción formada en cuanto a lo que se ve y se escucha sensorialmente, mientras que en su componente de *participación* es comprendida como el desempeñarse tal cual lo hacen las personas dentro del contexto en estudio⁶ tanto dentro de sus actividades y sus dinámicas, poniendo énfasis también, en las experiencias que tiene el investigador durante el proceso (Guber, 2001), cobrando suma importancia la aplicación y utilización de un Diario de Campo, como una herramienta donde el investigador anota descripciones en torno a lo que observa, escucha, y percibe a través de

⁶ Rosana Guber escribe “Desempeñarse como lo hacen los nativos”, concepto que no pretender ser utilizado debido a presuntas connotaciones colonialistas.

sus sentidos, pudiendo ser tanto interpretativas como también comentarios bajo temáticas de interés para el desarrollo de la investigación (Hernández et.al. 2014).

Cabe recalcar, que las estrategias de estudiar el contexto mostrarán la importancia de la reflexividad del lenguaje discutida por Rosana Guber (2001), ya que se hará presente el continuo análisis personal en torno a las interacciones entre las reflexividades de los/as participantes, junto a la reflexividad de mi persona tanto como sujeto perteneciente a un contexto específico, y la reflexividad de mi persona como investigador con perspectiva teórica y disciplinaria, entendiendo que no es factible dejarla ajena al proceso al posicionarse como *instrumento y un productor de conocimientos* (Briggs en Guber, 2001, p.18).

Para el desarrollo del trabajo de campo, se reconocerá que es inevitable la participación a través de órganos perceptivos y sensoriales como un papel activo en la construcción de conocimiento en torno a descubrimientos y exámenes críticos de los conceptos teóricos y las realidades concretas, pues existir en el mismo mundo implica que existe una multiplicidad de impresiones y experiencias entre los productos de mi labor y lo que el contexto crea en términos de sí mismo (Guber, 2001).

Ahora bien, en paralelo al desarrollo del Trabajo de Campo se concretaron entrevistas en múltiples instancias de la investigación. Siendo entendidas en base a los postulados de Rosana Guber (2001) quien lo define como una relación social donde existe:

“... Una serie de intercambios discursivos entre alguien que interroga y alguien que responde, mientras que los temas abordados en estos encuentros suelen definirse como referidos no a la entrevista, sino a hechos externos a ella.” (p.30).

En otras palabras, se entenderá como una estrategia de carácter interactiva (Corbetta, 2007) mediante la cual las personas hablan sobre lo que saben, piensan y creen en una situación donde una persona (en este caso el investigador) obtiene información sobre otra a través de la interrogación (a un entrevistado o informante) sobre temas biográficos, sentimentales, opiniones, emociones, normas, marcos de acción, valores y conductas (Guber, 2001).

Por lo demás, explico el carácter intencionado de la entrevista, ya que es una conversación solicitada y dirigida hacia personas con características en común, seleccionadas bajo un plan sistemático para la recogida de datos, pero que también se desarrollará con libertad y flexibilidad en búsqueda de un ajuste cómodo hacia la persona que se encuentra en papel de entrevistado/a para facilitar el acceso hacia su perspectiva respetando sus formas de expresión y lenguaje (Corbetta, 2007)

En el ámbito metodológico de la investigación, se trabajará con un formato de entrevista semiestructurada o semiestandarizada para darle espacio al Principio de Abertura de la Investigación Cualitativa, que está comprendida como el dialogo entre distintas posiciones para hacer explícito el conocimiento implícito, dando espacio para la fluidez de la conversación y para la interpretación (Flick, 2007).

Este formato se cumplirá a través de un instrumento (o pauta) construido a partir de los objetivos específicos de la investigación mencionados anteriormente y que cubre tres tópicos que considero de relevancia para el estudio: la ubicación física del lugar; el rol que tienen las organizaciones vecinales en actividades cooperativas dentro de estos lugares; y usos y sentidos que se desarrollan en estos lugares de importancia, encontrándose disponible en la sección de Anexos como *Anexo N°1*.

Los resultados de estos instrumentos se resolverán más adelante en la parte de Análisis de Datos y/o Conclusiones.

5.5.- Técnicas de Análisis de Datos.

Para propósitos de la presente investigación, los datos recopilados mediante entrevistas y notas de diarios de campo serán procesados a través un análisis cualitativo de contenido, comprendido como un conjunto de técnicas que mediante un análisis metodológico y controlado considerará sus contextos de comunicación, aproximándose empíricamente mediante algunas reglas analíticas (Mayring en Cáceres, 2003) cuyos propósitos serán:

- Señalar el contenido presentado como el contenido oculto en los datos analizados (Bardin en Cáceres, 2003).
- Reelaborar datos de carácter bruto a través de la aglutinación de conjuntos homogéneos, en búsqueda de una conceptualización o regla descriptiva que justifique sus semejanzas (Miles & Huberman en Cáceres, 2003).
- Integrar datos mediante interpretaciones o abstracciones que el investigador/a realiza para establecer relaciones o inferencias entre teorías y temas analizados (Mayring en Cáceres, 2003).
- Reflexionar y retroalimentar los significados de la investigación desde la práctica, para así obtener mayor profundidad y riqueza analítica (Baudino & Reising en Cáceres, 2003).
- Generar información válida y confiable que sea comprensible y tenga un estándar comparativo a resultados de otras investigaciones (MacQueen et.al. en Cáceres, 2003).

El procedimiento, se realizará a través de tres directrices mencionadas por Pablo Cáceres (2003):

- La recolección de los datos y contenidos.
- La formulación de guías al trabajo de análisis.
- El establecimiento de indicadores a través de los temas presentes en el material para el análisis.

La lógica será, que a través de estas directrices se clasifique el material disponible mediante criterios de clasificación excluyentes o incluyentes por mi papel de investigador, bajo un proceso de inducción que será de *“codificación abierta”*, entendida como la agrupación de datos segmentados e identificados que pasarán a formar parte de *“códigos”* por las semejanzas entre ellos, adoptando un concepto, una palabra o un número que los distinga (Cáceres, 2003, p.64).

Bajos los propósitos de esta investigación para la formulación de un plan de análisis y el establecimiento de indicadores a partir de su contenido, se construyeron dos

mapas conceptuales de códigos, adoptando dos raíces coincidentes mediante los dos capítulos desarrollados en la presentación de resultados. Uno encargado de dirigir los testimonios sobre experiencias y trayectorias migratorias, y el segundo encargado de direccionar el análisis de los lugares de importancia comunitaria que se documentaron con el trabajo de campo.

Cabe recalcar que ambos se encontrarán en la sección de Anexos como *Anexo N°2* y *Anexo N°3*, para una mejor visualización.

Las etiquetas utilizadas para estas segmentaciones fueron utilizadas para cumplir los propósitos de construcción de información a través de un proceso abstracto sobre sus características y las síntesis posibles de realizarse, orientando así agrupaciones, relaciones y/o interpretaciones con el material codificado bajo un elemento subjetivo en mi papel como investigador que lo estará evaluando constantemente, donde tampoco se dejarán de lado las inferencias teóricas que aparezcan (Cáceres, 2003).

5.6.- Consideraciones Éticas de la Investigación.

Dado que la investigación se desarrolló con discursos subjetivos entregados por personas, es posible que contengan un carácter sensible producto de lo personal de las experiencias en contextos de inmigración dentro del territorio nacional, como también, contienen un elemento de seguridad personal vinculado a sus distintas situaciones migratorias.

Por lo que dentro del desarrollo de la investigación se trabajó con un consentimiento informado (presentado en la sección de Anexos como *Anexo N°4*) que contuviera consideraciones éticas transparentes para las personas involucradas, entregándoselas previo a las entrevistas y construido con las siguientes directrices.

- Voluntariedad: Las personas que colaboraron dentro de la investigación lo hacen de manera voluntaria con el Derecho de retirarse en cualquier momento que lo soliciten.

- Anonimato: Si bien se les consultó el deseo de anonimato dentro de la investigación, de todas formas, se tomó la decisión de utilizar codificaciones para referirse a cada uno de ellos/as.
- Confidencialidad: La información entregada se desarrolló de forma confidencial con la garantía explícita de sólo ser presentada por parte del investigador.
- No maleficencia: Los datos recopilados gracias a los/as participantes de esta investigación, sólo contienen fines académicos.

VI. PRESENTACIÓN Y ANÁLISIS DE RESULTADOS.

Luego de la discusión de antecedentes bibliográficos, metodológicos, conceptuales y teóricos de las lógicas y dinámicas atinentes de la migración como un fenómeno central en esta investigación, se comenzará a exponer los datos y testimonios recopilados durante la investigación tanto en materia de entrevistas, conversaciones y observaciones percibidas en mi papel como investigador.

6.1.- Trayectorias y Experiencias Migratorias.

Dado que la migración es una parte fundamental de esta investigación, las conversaciones realizadas durante el proceso de trabajo de campo entregaron testimonios atinentes para conocer y entender las múltiples dinámicas que involucra la migración desde los propósitos de llegada, como también los desafíos involucrados en su llegada a la región para la estadía, el desarrollo de experiencias tanto afortunadas como desafortunadas en el país, y el posterior trámite de residencia legalmente respaldada, dentro de antiguos y nuevos marcos legislativos. Por lo que, no es posible comenzar el análisis sin revisar y desarrollar las experiencias compartidas por parte de las personas que participaron a través de entrevistas en la recopilación de datos.

Esta decisión recae en el entendimiento de que estos procesos podrían ser constitutivos en el origen de las iniciativas comunitarias vinculadas a estos lugares dentro del Barrio Yungay, como también, que tuvieron una incidencia directa en los procesos de participación de cada una de las personas migrantes que activamente están en estos enclaves comunitarios, recibiendo apoyo, haciéndolos funcionar, o al menos mantenerlos presentes para nuevos procesos sociopolíticos. Especialmente, dentro del actual escenario social, económico y político que está desenvolviéndose con una nueva Ley Migratoria en acción y un Proceso Constitucional con resultados inquietantes para el desarrollo de la ciudadanía local, nacional y migrante.

6.1.1.- Experiencias de Llegada.

El presente inciso reúne los testimonios en torno a la decisión de abandonar el país para instalarse de forma temporal o definitiva dentro de Chile. Como se mencionó

previamente, se entrevistaron un total de 10 personas, siendo ocho personas inmigrantes de países latinoamericanos pertenecientes en papel de coordinador, voluntario o beneficiario de lugares de importancia comunitaria, y dos personas chilenas en papel de coordinadores del área social de uno de los lugares investigados.

Los casos de población inmigrante presentan como factor en común entre las conversaciones las motivaciones del comienzo del viaje, con relatos de distintos aspectos:

Los relatos dan cuenta de situaciones fortuitas motivadas por circunstancias personales:

- *“Mira, yo, mmm... va a ser casi 30 años que estoy viviendo en Chile. Eh, llegué a Chile eh, con familia chilena digamos (...) Casado con una chilena eh, llegamos desde Uruguay (...)”.* (EC2, Hombre Uruguayo)
- *“... Llegué en el año noventa y seis a Chile por... experimentar... no sé pues a ver, cómo le podría decir- porque por necesidades económicas no fue, tenía un buen trabajo en Perú y decidí no más abrirme camino como... como ser más libre, entonces decidí irme de mi- de mi país y eh... encontrar rumbo en otros países y me tocó Chile... y nada llegué en el noventa y seis fue muy duro para mí (...) me tocó duro me tocó muchos años con harta dureza pero bueno aquí estoy pude salir adelante.”* (FC7, Mujer Peruana).

Situaciones influenciadas por circunstancias históricas y contextuales de Derechos Humanos propias del país de origen:

- *“(...) Yo llegué a Chile en cinco de agosto del dos mil cinco, o sea hace diecisiete años... yo vine por problemas políticos en Colombia ya, a mí me trajo una organización sueca coordinando con el pastoral social en Colombia y la vicaría acá... Caritas fue la que me trajo acá en el dos mil cinco.* (FR3, Hombre Colombiano).
- *“(...) Mi mamá es eh... es chilena vivió el exilio en Cuba mi papá es cubano y emm... terminando la Dictadura comenzando la transición a la democracia y con la Ley de Retorno eh... se produjo la coyuntura favorable para que mi mamá retornara a Chile... (...) se dieron hartos factores que finalmente contribuyeron a tomar la decisión de... mi mamá venirse de vuelta a Chile, y con ella mi hermano*

y yo también- mi papá quedó en Cuba y está en Cuba de hecho”. (CB8, Mujer Cubana).

Circunstancias personales donde el bienestar individual tanto en lo económico, lo afectivo y lo emocional toman relevancia en el contexto familiar:

- *“Es que en ese tiempo yo estaba pololeando con un joven que ahora es mi esposo, y mis padres no querían porque él tenía dos niñas con otra mujer y para mis padres eso como no se puede ser etcétera y me... me dijeron después de intentar todo contra esta relación (...) y al final dijo que me iban a mandar para acá en Chile, para separarme del... del joven (...) ella [refiriéndose a su madre] me dijo "Ya este este niño es para ti" dijeron, porque sus padres son de religión protestante y este chico allá no tiene hijos no tiene a nadie” (MD4, Mujer Haitiana).*
- *“¿Cómo llegué a Chile? Bueno yo se dio la posibilidad de... de migrar, yo no migré por necesidad yo tenía mi negocio en Colombia, tenía mi vida, tenía propiedades... y- pero empecé a tener unas dificultades sentimentales con la persona- una relación insana un poco tóxica, entonces mi mamá se casó con un chileno- se iba a casar con un chileno en ese momento entonces ella se iba a venir para acá (...) puse en venta mi negocio y se vendió muy rápido, tenía un auto y una moto y también se vendió muy rápido entonces yo vi las señales que... que debía hacerlo (...)” (EG5, Hombre Colombiano).*

Motivos de estudio, con interés en lo académico y lo profesional dentro del país:

- *“Yo... eh... llego a Chile hace dieciséis años, fue mi destino para realizar un magíster de... en Estudios de Género en la Universidad de Chile emm... ese fue como el motivo que me trajo acá hace ya mucho tiempo cuando era sólo migración no- no tenía las particularidades de los últimos años (...)” (DM6, Mujer Colombiana).*

Y quizás lo que se podría considerar más contemporáneo: las circunstancias globales actuales vinculadas a la Pandemia por COVID-19, que determinó decisiones personales producto de las medidas institucionales de control respaldadas en el bienestar de salud tanto personal como colectivo:

- *“Año y medio, llegué año... enero el once de enero de dos mil veintiuno.
- ¿Fue muy complicado con la pandemia llegar o no?*

Y: Casualidad en esos días abrieron (...) abrieron aéreo, porque estaba cerrado, y el día que yo tenía que regresar que era el doce- el once de abril del dos mil veintiuno, suspendieron el vuelo de LATAM y entonces no pude regresar, entonces mis hijos aprovecharon e introdujimos documentos, porque para que yo no estuviera ilegal y esto y lo otro” (YMI, Mujer Venezolana).

A partir de estos extractos es posible identificar que existe una heterogeneidad de experiencias entre los entrevistados/as, que incluso se presenta entre personas provenientes de mismos países o sectores colindantes, una variabilidad que si bien es esperada también presenta un hilo en común que son las motivaciones vinculadas a la búsqueda del bienestar personal.

Este bienestar personal podría involucrar el continuar reunido con la familia, restarse de contextos políticamente conflictivos que amenazan la seguridad personal, realizar nuevos comienzos tanto económicos como afectivos y de vinculación personal, incluso frente a un bienestar económico en el país de origen. Apareciendo la migración como un paso para reiniciar o crear nuevos proyectos donde Chile es el destino para su consolidación.

En este sentido, juega parte importante el concepto de *red de apoyo*, que ha actuado (o actúa) en la instalación tanto personal como residencial de muchos de los entrevistados y entrevistadas. En el caso específico del Barrio Yungay, las redes de apoyo han aportado de forma directa o simplemente circunstancial para su instalación, siendo explícitamente comentado en algunas de las personas entrevistadas:

- “(...) *Y mi llegada al Barrio fue porque el esposo de mi mamá- la pareja de mi mamá vivía acá en el Barrio y desde que llegué acá a Chile llegué directamente acá el Barrio y no he dejado de vivir los cinco años que llevo acá en el país acá en este Barrio.*” (EG5, Colombiano).
- “(...) *Porque mi hija y mi- mi yerno y mi hija vivían en otro barrio, no te sé decir el nombre porque no me lo sé... y vivían muy incómodos (...) y entonces era muy incómodo porque era una pieza era- entonces se consiguieron aquí en ese edificio de allí y por eso se vinieron para ahí entonces cuando se vinieron para allí yo me*

vine de donde mi nieto me vine para donde ella, nos reunimos ahí, ahí estamos, en un apartamentico bien chévere bien bueno...” (YMI, Venezolana).

Para múltiples casos Santiago sería el primer destino con el Barrio Yungay como lugar final de una trayectoria determinada por aspectos laborales y económicos, en ese sentido es posible identificar que las redes de apoyo también determinan la dirección migratoria, y que posteriormente, en algunos casos las personas entrevistadas e instaladas gracias a estas redes pasarían a conformar nuevas redes de apoyo para nuevas personas migrantes, especialmente para familiares y vínculos afectivos que han quedado en el país de origen o que forman parte de un nuevo proceso:

- *“Sí mi esposa es colombiana y ella- ella... yo la conocí allá en Colombia, empezamos a hablar ella vino acá eh... yo la invité estuvimos acá... y pues empezamos a conversar comenzamos a conversar bastante, yo le propuse que se viniera y ella se vino entonces (...) ella llegó hace tres años, nos casamos y hemos estado juntos acá en Chile (...)” (EG5, Colombiano).*
- *“(...) Ya después para el año dos mil dos me caso eh... armé mi familia, me traje mi hijo de Perú, empecé los trámites de los documentos, para quedar- para serle- para estar legal acá en Chile emm...” (FC7, Peruana).*

Para este último caso, veríamos que las redes de apoyo no se sustentan necesariamente en tener una posición migratoria regular para serle de ayuda a una nueva persona que ingresa al país, después de todo el proceso involucra bastante tiempo y genera múltiples complicaciones. Si bien existen lógicas que orientan las decisiones del proyecto migratorio sustentadas en redes de apoyo, quedan procesos más extensos vinculados a las problemáticas sociales, económicas, políticas y culturales que presenta el desafío de migrar en Chile, las cuales también forman parte de los testimonios entregados por los entrevistados y entrevistadas.

6.1.2.- Problemáticas.

Efectivamente, la decisión de un proyecto migratorio con destino en Chile presentó para los entrevistados y entrevistadas de esta investigación un conjunto de problemáticas

o circunstancias de estrés, ya que, Santiago de Chile como tal presenta múltiples características como ciudad capital.

i. Cambio de Entorno Sociocultural.

En mi papel de investigador etnográfico que proviene de la Región del Biobío, pude observar y evidenciar lo dinámico y volátil de la ciudad de Santiago desde mi llegada para la realización de los trabajos de campo en el Barrio Yungay. Específicamente, se hizo sentir el ritmo acelerado de la ciudad en las diferentes comunas a través de: los flujos densos de personas en la vía pública que buscan llegar rápidamente a cualquier punto; el espacio público ocupado en gran parte por el comercio ambulante ofreciendo una infinidad de productos insistentemente; y el confluir del transporte público que por lo demás tiene un sistema de Metro subterráneo con propias lógicas de funcionamiento tanto a nivel de rutas como a nivel de pago.

Desde el ingreso a la capital existe una aceleración de personas, servicios y sistemas que puede sentirse inmediatamente abrumador, y particularmente dentro de los centros de ingreso a la capital como el Aeropuerto Arturo Merino Benítez, el Terminal Sur de Buses de Santiago, y el Terminal de Buses San Borja. A través de estos lugares, desde mi experiencia personal, pude sentir el tamaño y la densidad de la ciudad encima, y es algo que los entrevistados/as también comentaron en nuestras conversaciones con relación a la vida en la capital, contrastándolos por supuesto con sus experiencias en los países de procedencia:

- *“En el Barrio y en la sociedad chilena pues es una sociedad totalmente diferente a lo que yo venía acostumbrado eeh... a pesar que yo soy de Bogotá que es la Capital que es muy similar a Santiago, yo me encontré con- con personas mucho más distantes y parcas de lo que es mi- mi- Bogotá... nuestra cultura es muy, muy de piel muy, muy cercana muy, muy de saludar muy de conversar de- acá era mucho afán era mucha gente corriendo no saludaban, el chileno es un poco, un poco eh.. pues bueno no todos pero si por lo general hay personas que sin quererlo son eh... un poco pedantes (...) (EG5, Colombiano).*

- “ (...) Me costó adaptarme a este nuevo paisaje tanto natural como social eh... yo venía de un país del caribe muy luminoso muy fresco eh... donde hay mucha espontaneidad eh... donde la gente te conversa- por lo menos en ese tiempo te conversaban en medio de la calle, el pecado original era estar en silencio... y llegue a una ciudad eh mucho más gris más opaca, donde la gente casi no se hablaba, donde tenías que concertar una cita para encontrarte con alguien como quince días antes eh... donde yo sentía que había demasiado gris era como la sensación que tenía ¿No? demasiado gris”. (CB8, Cubana).

A través de estos testimonios es que se podría considerar una primera problemática para la persona migrante, que sería el cambio de entorno que enfrenta ingresando al país y que podría o no ser similar a su país de origen. En ese sentido se debe destacar a la ciudad santiaguina y su entrega de *sensación gris*, donde las personas que la habitan día a día están acostumbradas a ese ritmo y se relacionan con su entorno bajo lógicas similares. Una situación que podría incluso ser provocadora de añoranza, de soledad, desmotivación y de estrés emocional donde lo desconocido y lo frío impacta en la llegada de una persona a un lugar completamente nuevo, desconocido y distante.

En esa línea, pueden surgir casos medianamente particulares como el del entrevistado “EG5”, que además del impacto de una ciudad nueva en lo sociocultural, también involucra aspectos de fe y espiritualidad:

- “Yo siempre he sido muy de fé, y cuando llegué acá eso fue otro impacto que me choquéó, la fe acá es mucho más débil, en comparación de como- a como nosotros la vivimos en Colombia, acá hay muchas iglesias parroquias pero cerradas, la euca- hay una eucaristía digamos... a la semana hay tres eucaristías el domingo hay una sola eucaristía y yo estaba acostumbrado en Colombia a tener el sólo domingo cinco eucaristías en la misma Parroquia (...) entonces eso también me generó un impacto desmotivador...” (EG5, Colombiano).

Ciertamente, si bien la sociedad chilena y especialmente en Santiago puede ser canónicamente católica, la forma en que ambas sociedades experimentan y practican la fe difiere bastante, este hecho en específico llevó al entrevistado a resentir bastante la pérdida de una red espiritual que era importante en su día a día y que pudo haberlo dejado en un escenario aún más desconocido, con un elemento de fe también disminuido.

ii. *El acceso a la vivienda.*

El escenario anterior, sería un factor de bastante impacto frente al surgimiento de nuevas dificultades que aparecen en la llegada, es decir: la residencia, de la cual se recibieron testimonios que visibilizan problemáticas bastante crudas en el contexto regional de Santiago, surgiendo así en conversación el impacto de la situación de calle:

- *“Y ya estuve ahí en esa casa tres meses y no di más porque aparte me... me robaron en el centro mi plata mi primer sueldo me lo robaron los- los que cambian dólares, y nada po... así que decidí irme, y desde ahí yo quedé como varando en el aire se dice... sin nada en mano, sin trabajo, no saber dónde quedarme a dormir, por eso digo que fue muy duro (...)” (FC7, Peruana).*

Efectivamente, en el caso de esta persona existe una experiencia de robo involucrada que la empujó a un episodio de precarización bastante profundo, donde si bien la época contextual corresponde a los años noventa, no deja de ser importante comentar que esta situación la mantuvo en esa posición por alrededor de un año:

- *“(...) Yo estuve un año durmiendo en la calle al ida y vuelta, en muchos lugares, habían muchas- a veces habían personas que me llevaban a sus hogares me daban un plato de comida o dormir, y luego a la calle de nuevo y... una familia de Curacaví que me llevó por tres meses pero ellos querían como adoptarme pero yo tampoco quería eso de estar encerrada ahí eh... haciendo de todo pero sin saber- sin saber... eh... el enfoque que yo quería para mi futuro, entonces nada me volví a Santiago, me volví a Santiago a seguir en lo mismo (...)” (FC7, Peruana).*

Este testimonio expone una situación donde surge la importancia que tiene contar con una red de apoyo al momento de emprender un proyecto migratorio, o lo importante que puede ser construirlo una vez se llegue a la ciudad, ya que muchas de sus experiencias vinculadas a la situación de calle se dieron por la falta de ella. También, la importancia que tiene la congruencia de esta red con el proyecto migratorio personal, ya que muchas veces las metas personales no se condicen con la asistencia encontrada por circunstancias específicas, llevando a la persona a un conflicto personal de agencia y metas individuales que puede derivar en un círculo interno de desmotivación y frustración.

Es posible comentar que la situación de calle continúa siendo una realidad visible en múltiples enclaves públicos del Barrio Yungay. Dentro de mis experiencias de observación y participación en este barrio me encontré con escenarios y experiencias similares caminando por sus avenidas. Pude identificar que existen sitios específicos donde suele congregarse población en situación de calle instalada con colchones, frazadas y carpas a medio levantar en la vía pública, y específicamente en sectores que involucran la calle Matucana a un costado del Parque Quinta Normal, la Plaza Yungay entre las calles de Libertad y Rafael Sotomayor, y el Parque Portales entre las calles de Agustinas y Portales siendo este el espacio con mayor población precarizada, probablemente por la apertura, la iluminación, y como una medida de aislamiento a otros sitios habitados. Por supuesto también, mencionar a Fundación Fré que para el momento de mi trabajo de campo se encontraba apoyando a tres familias (con presencia de menores de edad) dentro del albergue de sus instalaciones, con iniciativas comunitarias que revisaremos más adelante.

La situación de calle se evidencia en otra de las entrevistadas quien dentro de su trabajo en la vía pública ha escuchado experiencias similares:

- *“(...) Como hay historias también de personas que han pasado mal, que han dormido en los parques, migrantes que han dormido en los parques... y por ejemplo un muchacho llegó hace poco allí a esa esquina, estaba así y yo le dije "Papi dónde duermes tú" "No yo duermo por ahí en un galpón o donde me agarre la noche"... "Papá, pero busca trabajo" y dice "No yo he buscado pero no..."*. (YM1, Venezolana).

También, se presenta en los testimonios de otra entrevistada quien hace alcance al aumento del flujo de la población insertadas en estos contextos:

- *“(...) Toda esta situación finalmente redundando en las personas que vemos en carpas, que también es una situación nueva que no habíamos visto antes ¿Cierto? eh las carpas en las calles incluyendo a niños y niñas, sin garantía ninguna- de alimentación de techo... (...)”* (CB8, Cubana).

Por lo tanto, queda presente que la situación de calle se transforma en una problemática constante, tanto para quienes la experimentan día a día, como para las

personas que habitan en el lugar y que han comenzado a densificar las percepciones de inseguridad, delincuencia, con vinculaciones directas, indirectas, explícitas o implícitas con el flujo migratorio:

- *“(…) Si sé que el Barrio Yungay por ejemplo se ha visto bien impactado por la situación de las carpas... que eso también ha ido generando una aversión de mucha gente en relación a la migración, que... que ha ido posicionándose una mirada que vincula la criminalidad o el aumento de inseguridad en la población migrante, sé que eso es parte de- de lo que sucede allí en el Barrio Yungay.” (CB8, Cubana).*

Cabe recalcar, que este escenario también responde a un contexto nacional más grande, que incluso ha ido materializándose en episodios específicos de violencia basados en conductas de odio, xenofobia y racismo, como una problemática que se exagera y que ha dejado sucesos de fuerte envergadura:

- *“(…) Y bueno- y paralelamente con esto el desarrollo de una ya sólo un pensamiento sino de conductas de odio, de un incremento de la xenofobia, del racismo, de la discriminación, de la exclusión como eh... tampoco se había visto... nunca antes, y me refiero por ejemplo como a- a figura de que- de que alguna manera que cristaliza eso, lo que ocurrió el año pasado en septiembre en Iquique con la quema de estas pertenencias eso nunca antes se había vivido, entonces... eso ya- yo podría decirte que son fenómenos que me parecen que- que son eh.... novedosos no se si... si habían cosas- o sea no que sean totalmente novedoso pero sí en la magnitud, en el volumen y en el impacto eh... y la crudeza de eso son fenómenos nuevos digamos (...)” (CB8, Cubana).*

Este episodio comentado por la entrevistada, hace referencia a una marcha convocada por ciudadanos/as chilenos/as acontecida a mediados del mes de Septiembre de 2021 en la ciudad de Iquique, donde bajo la consignas de regulación de la migración ilegal y el impedimento de la situación de calle de personas extranjeras, se finalizó con protestas por parte de la población nacional que involucraron la quema de pertenencias personales encontradas en un campamento extranjero cercano como carpas, toldos, colchones, frazadas e incluso ropa de adultos e infantes⁷. Situación que efectivamente

⁷ <https://www.bbc.com/mundo/noticias-america-latina-58700359>

cristaliza y consolida visualmente un fenómeno que no responde exclusivamente al Barrio Yungay, a la comuna de Santiago Centro, o a la Región Metropolitana, sino que está configurándose con potencia dentro del país, y que ha sido fomentado históricamente por declaraciones de medios de prensa y sectores políticos que públicamente han demostrado ser reacios a la migración extranjera.

Ahora bien, la problemática de la situación de calle no pareciera finalizar con la obtención de una residencia en una vivienda, dentro del Barrio Yungay se han dado otras complicaciones derivadas del hacinamiento de personas en los llamados cité, entendidos como antiguas construcciones de aspecto colonial tipo casona, donde el costo de arriendo es bajo producto de la antigüedad y el tamaño de sus instalaciones, pero que ha derivado en la congregación de familias completas en espacios sumamente reducidos que impactan directamente la calidad de vida.

En ese sentido, dentro de mis recorridos en el Barrio tuve la oportunidad de visitar Fundación Fré el jueves 6 de octubre del año 2022, donde se conversó con un grupo de cuatro estudiantes de la carrera universitaria de Trabajo Social (dos hombres y dos mujeres con una edad promedio de 24 años) que se encontraban realizando su práctica profesional en el lugar, una conversación de la cual registré información en mi Diario de Campo:

“Conversamos sobre nuestras experiencias en terreno durante bastante tiempo esa mañana, de las informaciones más relevantes que recuerdo está involucrada la constante movilización residencial de la población migratoria en Santiago Centro, y el nivel de precarización que el Barrio Yungay puede contener. Los cuatro practicantes de FRE se han dedicado a hacer visitas domiciliarias en Santiago Centro para investigar la situación actual de los que alguna vez fueron beneficiados por la Fundación, como también conocer nuevos casos para entregar apoyo. Entre sus indagaciones han encontrado que: gente continúa en circunstancias de hacinamiento dentro de cités o habitaciones reducidas con familias multitudinarias, y algunas personas se han convertido en ilocalizables mientras que otros han retornado a su país de origen después de pasar un tiempo en Chile. Algunos de ellos conversaron sobre algunas actitudes de alejamiento explícito que realiza la población migrante (con atributos de precarización) hacia las personas chilenas que se acercan, por miedo a ser descubiertos en su situación migratoria irregular y que eso involucre

problemas o denuncias inesperadas que pongan en riesgo su proyecto migratorio, como también, algunos entregan información inconsistente por el mismo miedo de exponerse”⁸

Efectivamente, la residencia en cité además de involucrar problemas de hacinamiento y precarización de la calidad de vida, implica desafíos para organizaciones, fundaciones o instituciones con interés de entregar medidas de asistencia y apoyo, ya que la población migrante ha creado estrategias de aislamiento, algo que un entrevistado de origen colombiano presentó en la conversación como “*guetos*”, explicando su lógica:

- “*(...) Y se crean los guetos, crean los guetos, los peruanos andan sólo con peruanos, los- y así y poco de socializar e integrarse... las comidas todo todo todo, tú vas a un cité sobre todo eso se ve en los cités (...) por ese entonces por ejemplo un cité que eran sólo peruanos y allá se come sólo peruano allá no hay comida no hay una cazuela no hay nada, todo es peruano (...) y actualmente por ejemplo acá viven colombianos peruanos venezolanos hermano aquí... (...) hermano esos... no han dejado sus tierras (...)*”.

La frase “*no han dejado sus tierras*” cobra relevancia al retratar la realidad de estas experiencias migratorias, donde el proceso de integración a la sociedad se pone en duda frente al peso del bienestar que puede proporcionar rodearse de lo conocido y lo familiar en un contexto completamente nuevo y avasallador. Esta lógica interfiere en las dinámicas de arraigo y crea pequeños núcleos de personas que a pesar de encontrarse en la ciudad y habitarla día a día rodeados de gente, buscan alejarse de ella, especialmente dentro los entramados urbanizados donde se dan lógicas de protección identitaria y comunitaria que ponen límites y fronteras frente al constante fluir de entes desconocidos, donde prima la desconfianza por lo ajeno.

Ahora bien, retomando los análisis en torno a la vivienda y la población migrante, la lógica de arriendo de propiedad dentro del Barrio Yungay también involucraría otras complicaciones, ya que los contratos y directrices de pago podrían realizarse con dueños de propiedades que no pretenden generar una buena experiencia residencial bajo posibles

⁸ Notas de mi Diario de Campo del Jueves 6 de Octubre de 2022.

prejuicios contra la inmigración, un escenario que ha sido relatado por una de las entrevistadas de origen peruano dentro de nuestras conversaciones:

- *“(…) La primera vez que arrendé, arrendé en Compañía con Almirante Barroso por ahí, el Hotel estaba justo ahí y después arrendé en Compañía con García Reyes eh... que tuve que salirme de ahí por cosas muy tristes, después llegué a... Sotomayor con Moneda, con mi segundo hijo, también lo mismo triste y de ahí después llegué- once años viviendo en Libertad con Catedral, que fueron once años de mi vida también de maltrato, también de levantarme la mano el dueño de la casa eh... de botarme todos los días pa' la calle, y después llegué después de esos once años que viví aquí en Libertad con Soto- con Catedral, estoy en esta casa que es este... Rafael Sotomayor con Martínez de Rosas y aquí- esta es una casa la verdad... acogedora, pequeña y acá me he sentido bien, aquí terminaron de crecer mis hijos (...)” (FC7, Peruana).*

Si bien la obtención de vivienda por lógica de arriendo por sí misma puede involucrar muchas dificultades en: la limitación de redes, el arraigo con el entorno, y el estrés de no habitar lo propio o lo intermitente, bajo esta serie de testimonios es que se podría evidenciar que puede ir sujeta a otras formas de discriminación y exclusión que pueden afectar directamente la calidad de vida individual de las personas, especialmente al afectar la tranquilidad en el espacio personal del hogar en un contexto desconocido, impulsando nuevas formas de estrés y limitando aún más el arraigo con el entorno.

iii. Acceso laboral.

En cuanto a lo laboral, esta es intrínseca a la migración como una variable económica, más aún si trayectorias y proyectos migratorios son determinados por las oportunidades de trabajo que presenta el país de destino, más aún si este surge como una dinámica importante en el bienestar personal. Dentro de esta investigación, surgieron comentarios respecto a lo difícil y limitante que puede ser el proceso de obtención de trabajo en primera instancia dentro del país:

- *“Claro pues, fue... fue fuerte porque los primeros días fueron de turista ¿Sí? pero ya después de los quince días ya ubicarme, buscar trabajo, yo soy profesional eh...
-¿Y cuál es su profesión?*

Yo soy Administrador de Empresas... y siempre he tenido trabajos en oficina con organizaciones y trabajar- llegar a trabajar en lo que salga eso fue un choque para mí (...) (EG5, Colombiano).

Ciertamente, el proceso migratorio dentro de Chile puede limitar el desempeño laboral, ya que muchas de las personas que ingresan al país lo hacen para solicitar sus documentos dentro del territorio nacional. Por lo que, a pesar de venir con prácticas o estudios profesionales en asuntos específicos, dadas las circunstancias deben optar por oportunidades de trabajo que surjan mientras se logra una mayor estabilidad financiera, pudiendo no ser vinculantes a las competencias personales de cada uno:

- *(...) El segundo tema fue buscar un empleo, si, por lo general yo creo que el noventa y ocho por ciento de las personas sin documentos tienen que buscar trabajos... de bajo perfil digámoslo así, obviamente remuneradas- las remuneraciones económicas es muy baja, eh... yo conseguí trabajo en un restaurante y pues yo... no tenía idea de cocinar de nada, igual las habilidades se van- se van desarrollando pero es un impacto fuerte porque no es el rubro de uno ¿Si? entonces eso lo confronta uno si verdaderamente si hizo bien al venir o no (...)” (EG5, Colombiano).*

La dedicación de actividades laborales específicas en su país de origen puede cambiar en el nuevo escenario nacional, y eso también puede estar involucrado a otras formas y extensión de jornadas laborales, respaldado por un comentario recibido de parte de una de las entrevistadas de origen venezolano a partir de la conversación del trabajo de su familia:

- *“(...) El trabajo de ellos dos es muy absorbente. Ellos salen a las seis de la mañana de la casa y ellos vienen regresando casi a las siete de la noche, todos los días de lunes a sábado, nomás tienen el puro día domingo para la casa, pero es absorbente el trabajo de ellos es muy absorbente. Bien remunerado, bien pagado pero muy absorbente.” (YM1, Venezolana).*

De esta forma se configurarían dos nuevas dinámicas en el acceso al trabajo, es decir, la inserción laboral en un rubro completamente nuevo y con jornadas de mayor duración, una situación particular en Chile, donde existen lógicas laborales en los trabajos que “EG5” llamó “de bajo perfil” que usualmente se sustentan en jornadas con más

extensión en su duración para la obtención de sueldos mejor remunerados, por lo tanto, el tiempo dedicado al trabajo puede transformarse en una parte importante del día a día de la persona migrante, más aún, si se incorpora la variante de habitar un sector residencial lejano al sector laboral.

Entre otros testimonios recopilados por las entrevistas, surgió uno por parte de una entrevistada que retrata otras formas de precarización laboral que se dieron en el contexto capitalino:

- *“No yo llegué a... claro es Santiago Centro porque la- terminal de... de Estación Central pertenece a Santiago, yo llegué netamente ahí y en esos años me acuerdo que habían señoras de plata que buscaban personas pa' trabajar (...) Y... yo me fui a trabajar con una familia pero no me fue muy bien porque una que... era muy-sacrificado el trabajo (...) una familia que constaba de tres niños y dos adultos, pero... igual pasé mucha hambre en ese trabajo, pasaba hambre, todo era diferente para mi po... eh... no me po- no me podía exceder en la alimentación, mi- las condiciones de mi cuarto que me accedieron para quedarme porque era puertas adentro tampoco tenía el... las condiciones dignas, el sueldo en esos años eran cien mil pesos y... no me alcanzaba porque a todo eso yo ya tenía un hijo en Perú que tenía que saberle mandar plata (...)” (FC7, Peruana).*

Este relato, forma parte de una historia de mujeres extranjeras que participaron de esta lógica laboral en hogares tradicionalmente acomodados de Santiago, especialmente en la modalidad de *puertas adentro* donde los límites espaciales entre el trabajo y el sector de descanso personal son bastante difusos, pero que pueden surgir como respuesta a las complicaciones en la obtención de vivienda. Este escenario también se sustentó en vacíos jurídicos en cuanto a las regulaciones laborales, que pudo haber dado pie para casos de extensas jornadas de trabajo, y discriminación verbal y física fundamentadas por el país de procedencia y el carácter de clase.

De igual forma, dentro de esta conversación con “FC7” se presentaron más relatos en torno a otras formas de vulneraciones y abusos laborales realizadas por empleadores, principalmente por su discapacidad de movimiento por problemas de cadera. Por lo que experimentó múltiples infracciones, vulneraciones y abusos laborales por parte de sus

múltiples empleadores, destaca el trabajo sin contrato como una práctica que se repitió múltiples veces y que en lo legislativo la vulneró directamente al no proporcionarle derechos de protección, como también resguardos mínimos en cuanto a previsión de salud y montos de pensiones para su jubilación.

- “(...) Yo trabajé en hogares de ancianos, de adulto mayor... trabajé. De todos mis recuerdos, no me hacían contrato y si yo reclamaba contrato me botaban, me botaban si eso viene de antes (...) así pasaron los años los años los años y aquí el último trabajo que ahorita los tengo demandados- ellos trabajé once años con ellos y ellos (...) yo empecé a trabajar con ellos en el dos mil nueve un quince de septiembre, y ellos el primer contrato que me hicieron fue en el dos mil trece, del dos mil trece ese duró hasta el dos mil dieciséis que me echaron, que me echaron, y después me volvieron a contratar donde yo después volví a renunciar (...)” (FC7, Peruana).

Estas irregularidades contractuales también pueden moldear escenarios futuros, para este caso en específico, el trabajo sin contrato y sin garantías mínimas se ha traducido en un monto mínimo dentro de su fondo de pensiones, donde depende directamente de las pensiones solidarias que el Estado imparte a sus ciudadanos (por lo demás, regularizados):

- “(...) Yo me miro ahorita con cincuenta y dos años eh... los años que llevo acá en Chile... y no tengo ni- nada para mi pensión de vejez nada no tengo ningún peso lo único que alcancé a juntar fueron tres millones cien o ciento veinte, y eso se los saqué cuando hubo el diez por ciento y estoy vacía, así que a optar para la pensión que estoy ahorita con una pensión solidaria (...)” (FC7, Peruana).

De igual forma, no se puede tratar esta serie de casos como una situación aislada, sobre todo al entender que las irregularidades laborales aún pueden mantenerse conflictivas dado el contexto laboral chileno que está muy ligado a la lógica neoliberal del trabajo, donde muchas veces los organismos institucionales no logran fiscalizar abusos y precarizaciones en el corto plazo lo que no promueve su denuncia y su reparación legal correspondiente. Un escenario que puede ser aún más conflictivo si se está en calidad migratoria irregular donde cualquier relación legal queda aislada producto del miedo a una deportación que ponga en riesgo su proyecto migratorio.

Por lo tanto, el trabajo se configura como una dinámica que también puede ser profundamente problemática para la persona migrante que ingresa al país, en donde puede ponerse en riesgo la integridad personal para llegar a ser un pilar económico consistente. En estos casos, podría aumentar la preocupación, la frustración y el estrés, siendo un proceso que delimita la experiencia y el proyecto migratorio en su totalidad tanto en su constitución y en su desarrollo. De igual forma, no es posible desvincular este escenario de las nuevas directrices contextuales que formaron y forman parte de la trayectoria migratoria en los últimos años, es decir, el Estallido Social de Octubre de 2019 y el surgimiento de la Pandemia de COVID-19 durante el año 2020, que como hechos contextuales involucraron múltiples medidas institucionales de restricción en el movimiento de las personas que influyó una disminución de la oferta laboral, como también el constante aumento de la inflación registrada durante el año 2022, que ha significado nuevas formas de precarización laboral, económica y social.

iv. Experiencias de Regularización Migratoria.

Como se presentó entre los antecedentes de la situación migratoria en Chile y el Barrio Yungay, existe una clara correlación entre las leyes existentes y los escenarios socioculturales que se presentan dentro del Barrio, en ese sentido, los entrevistados y entrevistadas han percibido múltiples problemáticas en torno a la residencia, la regularidad, y la irregularidad se han instalado como circunstancias conflictivas entre las personas migrantes, la sociedad y el Estado. Especialmente, porque la permanencia y el arraigo identitario de las personas a sus nuevos espacios de ocupación ha entrado en jaque, una arista relevante en este contexto de investigación, ya que podría entenderse como las complicaciones que presenta el Barrio Yungay respecto al arraigo de la población migrante que busca consolidar un proyecto migratorio.

Ahora bien, comenzando con el análisis de los testimonios de los entrevistados y entrevistadas que participaron de esta investigación, tenemos que muchos/as de ellos/as pasaron por múltiples circunstancias en torno a su acceso a la regularidad migratoria de carácter temporal o permanente. Siendo un trámite que como se revisó anteriormente, es

necesario de realizarse en Chile para poder obtener la calidad de ciudadano/a y obtener los resguardos institucionales básicos, a excepción de educación y salud que se encuentran garantizados producto de convenios internacionales. Cabe recalcar, que muchos de los trámites que realizaron forman parte de su experiencia, pero las estrategias en las que ellos/as se resguardaron no forman parte de las permitidas en la nueva ley migratoria.

Entre los testimonios de relativa antigüedad, está el de la entrevistada “FC7” de nacionalidad peruana, quien pasó por un proceso de irregularidad a principios de la década del año dos mil y que duró alrededor de cinco años, donde tuvo que enfrentar desafíos de información, dinero, y redes de apoyo para el proceso:

- “-Usted me comentó que habían pasado cinco años acá usted de irregular
Sí
-Eso se debía netamente a un problema monetario ¿Cómo fue después ese proceso de conseguir como la residencia?
Uuh... monetario y no saber cómo hacerlo eh... tener miedo de que- porque yo entré de forma normal en ese año yo entré con Visa- cómo se llama esto... Visa Turista entre ello me acuerdo y... no tenía- no- en esos años no es por nada pero no había la información que hay ahora, es muy diferente si yo me empiezo a acordar todo esto no (...) tampoco yo tenía contacto con mis compatriotas (...) y era yo no más... entonces falta de información eh... no querer descubrir que más- que po- que podía hacer conmigo para arreglar mis papeles y- y por- eh, por problemas económicos la plata también mandaba mucho ahí, y por eso me quedé cinco años ilegal (...)” (FC7, Peruana).

Efectivamente, muchos de los ingresos al país por parte de la población extranjera tendieron a realizarse mediante visados de turismo, los cuales tienen directrices específicas que imposibilitan trabajar con contrato y previsión social, como también desenvolverse en el país de forma autónoma más allá de un tiempo específico dentro del territorio nacional, por lo tanto, muchos quienes optan por esta vía pasan por un tiempo de irregularidad, esta práctica, continúa el día de hoy.

Ciertamente, el miedo y la desinformación en el proceso pueden convertirse en una constante dentro de los procesos de regularización chilenos, especialmente entre el proceso de ingreso al país y el proceso de comenzar la regularización legislativa, que

muchas veces fundamentada en el desconocimiento personal, puede tomar más tiempo del debido, en ese sentido otro de los entrevistados hizo alcance al tiempo que involucró el trámite:

- *“(...) El tema de los papeles y el- los documentos también fue un tema complicado fue muy difícil fue muy frustrante porque... por la demora, y eso que cuando yo llegué estaba la Ley antigua, o sea dos- dos leyes migratorias antes a la que está actual que uno podía conseguir los papeles- solicitar los papeles con un contrato de trabajo que le podía dar cualquier persona... entonces- pero la- el tema de la demora en los papeles es frustrante.” (EG5, Colombiano).*

Dentro de este caso, el entrevistado se respaldó en un contrato laboral para agilizar el proceso, una estrategia posible mediante la Ley N°1.094 que permitía un proceso menos engorroso al involucrar una situación laboral, pero que continuó siendo un trámite de bastante tiempo involucrado:

- - *“¿Y cuánto demoró más o menos el proceso de conseguir como sus papeles acá en Chile?
Pues con el esposo de mi mamá fue muy fácil porque yo solicité el contrato de trabajo con él... pero el tema de tener el carnet se tardó bastante mucho más de lo que normalmente se demoraría... eeh... por el tema de la saturación de- de extranjeros que había haciendo la solicitud.” (EG5, Colombiano).*

Efectivamente, el flujo y densidad de población migrante ha ido en un aumento sostenido dentro de los últimos años, por lo tanto, la población ha tenido que dedicar extensas jornadas de tiempo para realizar este y múltiples trámites en cuanto a su regularidad, una situación problemática si se visualiza el contexto laboral y económico en el que se podrían estar desenvolviendo al momento de iniciar los trámites.

En ese sentido, dentro de otras observaciones realizadas ese día dentro de Fundación Fré, descubrí que muchas personas en situación irregular optan por la *autodenuncia*, un proceso que parte con la declaración de irregularidad en una instalación de la Policía de Investigaciones y que comienza con un proceso burocrático que culmina

en la notificación de expulsión del país, este da pie a un trámite jurídico que involucra un recurso de protección, y que inicia una causa de regularización con tiempos que pueden ir desde el mes hasta los seis meses, donde se debe mantener una residencia fija para las notificaciones legales que llegan de momento y con plazos estipulados⁹.

Así, el proceso de regularización por vías estándar o estrategias construidas por la población involucra tiempo, dinero y dedicación, pudiendo provocar hastío y estrés, una de las entrevistadas de origen colombiano lo comentó explícitamente dentro de la conversación:

- *“Soy permanente... no yo soy tengo mi residencia definitiva y no... no he considerado la nacionalización, uno porque estoy cansada de hacer trámites migratorios (risas) de... es algo que no es grato (...)”.* (DM6, Colombiana).

Por lo demás, esta serie de trámites tampoco son un garante de la obtención de una residencia definitiva si esa fuera la meta del proyecto migratorio personal, ya que en algunos casos la legislación chilena, dentro de sus potestades, ha estado la intervención en la obtención de residencias definitivas producto de asuntos vinculados a la movilización política y social en el territorio nacional, como uno de los legados que dejó el contexto de la Dictadura Cívico-Militar en el cual fue constituida la ley.

Una situación, que dentro de la recopilación de testimonios dejó un relato relacionado por parte del entrevistado codificado como “FR3”, quien ingresó a Chile desde Colombia por razones sustentadas en Derechos Humanos fundamentadas por el contexto político de su país, que lo llevó a ser protegido por Organizaciones No Gubernamentales que le dieron la posibilidad de trasladarlo y entregarle una residencia temporal en Chile para así restarlo de un contexto donde su vida estaba en riesgo.

Las lógicas jurídicas chilenas de la época le proporcionaron más de un problema durante su trayectoria migratoria dentro del país, apuntando directamente a su

⁹ Notas de mi Diario de Campo del día Sábado 8 de Octubre de 2022.

permanencia regular y segura, el entrevistado relató que desde su ingreso encontró dificultades fundamentadas en prejuicios políticos hacia las razones de su viaje:

- *“Cuando yo estuve detenido en el aeropuerto cuando llegue, el que me interrogó quería que yo le dijera que yo era un guerrillero... porque (soplidos) estuvo como veinte minutos hermano, el hombre era "Entonces usted es Guerrillero" me dijo primero que todo cuando yo llegué le dije eeh (tos) me dijo "Usted a qué viene" (...) y eso fue como en las películas hermano, el h**** sentado acá eran las tres de la mañana con una lámpara que me iluminaba solo a mí (...) entonces me dice "Bueno caballero usted a qué vino acá" le dije "No es que quedamos claros yo no vine a mí me traen, a mí me trae Pastoral Social en Colombia coordinado con la Vicaría acá porque Caritas me traslada a mí porque soy defensor de Derechos Humanos en Colombia, y porque mi vida está en peligro junto con la de mi compañera entonces nos tuvieron que sacar del país así como de afán y por eso estoy acá. Yo soy defensor de Derechos Humanos" "Entonces usted es Guerrillero" le dije "A ver caballero, eeh, los defensores de Derechos Humanos como su nombre lo indica nosotros protegemos al débil independiente su nacionalidad, raza, color, corriente política o credo religioso, no soy guerrillero, soy defensor de Derechos Humanos" (suspira) "Pero es que eso solo lo hacen los guerrilleros" (...) "¿Pero usted es paramilitar? (risas) "¡No!" y así fue todo y siempre yo le repetía lo mismo ya "Yo soy defensor de Derechos Humanos esto y esto y esto" (...)” (FR3, Colombiano).*

Posterior a una nueva renovación, en un posterior intento por formalizar su situación migratoria para obtener una de carácter definitiva, su pasaporte fue retenido por alrededor de dos años por parte de la secretaría donde se dirigió a realizar al trámite, así lo relató dentro de su entrevista:

- *(...) Fui a renovar la Visa, me retuvieron el pasaporte dos años, tuve yo retenido el pasaporte de retenido- tenía retenido mi pasaporte que es con el que me podía mover y mi RUT vencido o sea no podía salir de Chile, a mí no me dijeron "Está*

detenido" pero... con eso me bloquearon no pude salir de Chile porque mi pasaporte no tenía pasaporte y mi RUT estaba vencido (...)

-Pero y ¿Le explicaron por qué?

Nunca me explicaron jamás me explicaron (...) Mira ellos me retuvieron el pasaporte ya, por ende no pude renovar nada durante dos años, entonces cuando yo llego donde la funcionaria que tenía mi pasaporte en el escritorio... llega y dice "Bueno Don Fabio le vamos a entregar el pasaporte y vamos para que renueve su Visa, se le va a dar temporal", y yo me perdí cinco años por esa cuestión, perdí cinco años de- bueno. Eeh, "Para que renueve su Visa se le va a dar temporal" y le dije: "Pero es que yo iba a renovar ya permanencia definitiva" me dijo "Pero es que no como han pasado dos años usted ya perdió ese Derecho"(...) me aplicó toda la sanción todos los intereses- hermano me salió como trescientos mil pesos porque me aplicó todas las sanciones, como si yo me hubiera demorado. Pues sí yo me demoré dos años, pero es que ellos tenían mi pasaporte (...)” (FR3, Colombiano).

Si bien el entrevistado actualmente ya lleva alrededor de nueve años con su situación migratoria en residencia definitiva, esta situación lo empujó a un episodio extrema irregularidad, dejándolo sin respaldos legales de su situación migratoria y así coartando su posibilidad de desenvolverse tanto personal como profesionalmente dentro del país, como también, limitando su accionar político en la sociedad chilena dentro de muchos de los círculos participativos y comunitarios en los que participaba por ese entonces (como revisaremos más adelante).

v. La discriminación, sustentada en racismo y/o xenofobia.

Antes de cerrar esta sección del capítulo, es necesario discutir que muchos de estos episodios y relatos van de la mano con dinámicas de discriminación, que de alguna u otra forma se vinculan con el racismo y la xenofobia, y que se configuran como elementos socioculturales que están presentes en la población chilena actual, ilustrada en eventos y escenarios específicos que podrían considerarse particulares pero que son parte de un problema de exclusión mucho más grande a nivel de sociedad, que pasaremos a revisar a contar de las experiencias personales de los y las entrevistadas.

Entre una de ellas, es relevante destacar un testimonio a partir de un suceso por el cual pasó la hija de una entrevistada de origen haitiano, donde la discriminación como tal puede presentarse de manera implícita:

- -Ah la tiene aquí mismo en el colegio de acá ¿No ha tenido problemas tampoco?

M: Sí alguno pero ya yo pongo la mano con autoría(sic.), porque ella no puede defenderse y lo que me gusta es que ella me cuenta todo, todo, todo... y lo que no me gusta yo tengo que ir directamente a hablar con la profesora siempre está recibiendo- porque ella es la única... la única que es niña haitiana de su curso, la única, y hace tiempo yo estaba viendo algo... que porque la tía tiene que mandar una foto como casi todos los días (...) Y mi hija siempre está atrás, y ella tiene que hacer así... y yo sé que a mi hija le gusta tomar fotos sacar fotos con la cámara le gusta hacer eso y dije "Hija porque usted siempre estás atrás en las fotos" y me dijo "No la tía me dijo que no" la tía dijo que no, ya me enojé y partí para allá y dije "Porqué mi hija está siempre atrás en las fotos"... Y ella me dijo "Tú nos dijiste que no" "Por qué, me gustaría saber por qué y yo sé que a mi hija le gusta sacar fotos" ella me dice "No, no es nada malo" Hasta que yo quería hablar con la trabajadora social de allá (risas) y dije "No no es nada nada es que a veces son muchos y se-" y desde este día nunca mi hija se queda atrás en la foto (...), sí hay algo que ocurrió con la chica pero siempre puj, lo desafío." (MD4, Haitiana).

Para este caso en específico, se dio el escenario donde la entrevistada percibió que su hija estaba siendo aislada de sus compañeros y compañeras en fotografías escolares, una situación que en otros contextos pudo haber sido trivial, pero que en este se transforma en una conversación de carácter más profunda al considerar que es una estudiante de origen haitiano, donde el aislamiento se percibe de modo distinto después de una trayectoria migratoria por parte de la madre donde las experiencias y escenarios de exclusión la sensibilizaron ante la discriminación, en contraste a la población no migrante que pudo verlo como una simple fotografía.

Una situación así podría extrapolarse a contextos de mayor envergadura, es más, una de las entrevistadas de origen colombiano que se desarrolla profesionalmente como Activista, Académica y Doctora en el área de Trabajo Social, explicó explícitamente muchas de las dificultades que ha percibido en su entorno profesional y académico como mujer migrante:

- *“Sería distinto si yo fuera blanca rubia te lo garantizo si yo- mi procedencia fuera alemana o europea o española pero obviamente soy latina, soy mestiza, morena eh... y esos dispositivos juegan en un... en un país y en unos colectivos que están subjetivados con este tipo de lógicas eh... xenofóbicas o racistas, sí efectivamente tiene que ver con ser mujer, con ser migrante, con ser lesbiana, con todo lo que puedo jugar cierto, que es lo que vemos desde el feminismo interseccional y se materializa en pequeños detalles ¿Cierto? menos sueldo por ejemplo o escalas salariales más bajas, y esos pequeños detalles que en el fondo son los que se convierten en un marcador de... de la inequidad.” (DM6, Colombiana).*

Bajo los comentarios de la entrevistada anterior, es posible entender que existe un análisis político y teórico ante las lógicas que actúan de manera interseccional como dispositivos de poder, entendiéndolo como un concepto que surge desde el feminismo y que hace referencia a la imbricación de múltiples dimensiones de opresión experimentadas por las mujeres dependiendo de su posición de clase, etnicidad, orientación sexual e identidad de género, entre muchos más (Viveros, 2016). Para motivos de esta investigación, la mención de este concepto es bastante relevante al explicar el cómo ser mujer inmigrante latinoamericana, ha limitado su campo laboral como también la ha diferenciado de sus pares masculinos. En ese sentido, es posible exponer que la discriminación no actúa por sí sola, sino que se fundamenta en múltiples dinámicas y lógicas de exclusión, y que podrían actuar desde la infancia, hasta la trayectoria profesional en la adultez.

Ahora bien, en Chile estas limitaciones tendrían sus fundamentos históricos y socioculturales, así lo explicitó la entrevistada durante nuestra conversación:

- *(...) Las construcciones históricas social de Chile es muy distinta eh... tiene una herencia muy fuerte de lo dictatorial y eso le genera particularidades a Chile eh... claro ha sido afectada por distintos cambios por distintos procesos históricos porque los- las lógicas no son estáticas pero sí, sí permanecen ciertas lógicas eh... difíciles aún de llevar en este- en este país, todavía hay mucha xenofobia, todavía hay mucho racismo eh... porque también son países que han sido emblanquecidos o blanqueados obligatoriamente entonces hay una creación de estructuras*

sociales súper marcadas y de diferencias principalmente en torno a lo racial.” (DM6, Colombiana).

Dentro de esta conversación aparece el concepto de “*emblanquecimiento*” o de “*blanqueo*”, que hace referencia a la búsqueda de escapar de lo “negro” en un contexto que valora lo “blanco” como sinónimo de progreso, civilización y belleza, un proceso ideológico que se ha construido históricamente desde la colonización occidental y que ha restringido el espacio social y simbólico que ocupan las poblaciones indígenas y afrodescendientes (Viveros, 2016). En ese sentido, los sesgos de hoy en forma de racismo y xenofobia se pueden dar en acciones tan sutiles como la comentada anteriormente donde el color de piel haya sido una condicionante para consciente o inconscientemente aislar a la estudiante de enseñanza básica en una fotografía.

Esta conversación no se limitó tan sólo en una entrevista, sino que también fue expuesto por otra de las entrevistadas codificadas como “CB8” de origen cubano quien se desempeña como Activista y Doctora en la Academia a partir de la Psicología, en ella realiza las siguientes declaraciones:

- *“Eh... y evidentemente emm... tú sabes que el racismo y la xenofobia son como dos caras de la misma moneda que están super super relacionados y... super conectados una de la otra y una no sabe exactamente donde comienza uno y donde comienza el otro, y que además involucra el rechazo a la pobreza ¿No? (...) Porque... evidentemente si estos fueran afrodescendientes que vinieran de Estados Unidos con maletines llenos de dinero a invertir quizás ahí, las cosas tampoco serían tan como son (...) tiene que ver con el rechazo a la pobreza, a la negritud y a la- al extranjero y- o puede ser una combinación de todas estas...” (CB8, Cubana).*

A partir de los comentarios anteriores, es posible señalar que xenofobia y racismo están estrechamente relacionados y que entre muchas de sus aristas también podrían existir mecanismos de exclusión fundamentados en un rechazo sociocultural a la pobreza y a la extranjería. La entrevistada por su parte, lo propondría como una de las explicaciones del por qué la trayectoria y el proyecto migratorio tendría tantas dificultades para su realización en Chile.

La entrevistada, expuso reflexiones un tanto más profundas respecto a cómo la discriminación con bases en la xenofobia y el racismo limitan las oportunidades de bienestar dentro del país, con acciones directas e indirectas de discriminación y exclusión que poco a poco se van conformando para rechazar a la comunidad, e incluso hasta amenazar a la vida misma. Frente a eso me parece interesante exponer el siguiente extracto en el cual la entrevistada comenta *“la sobrevivencia es resistencia”* argumentándolo de la siguiente manera:

- *“ (...) No nos ha quedado más que el lugar de la resistencia, porque ya es eso es hartito, o sea cuando uno ve que hay personas migrantes que han muerto como Joan Florvil, como Luis Llaitul que... que pueden ser dos tres cuatro pero... piensa tú que en el estallido hubo migrantes que murieron sobre los cuales todavía no hay respuesta eh... desde la justicia, y además se suman estos otros que murieron en crímenes de- que podrían ser de odio, entendidos como crímenes racistas o de odio eh... entonces cuándo tú tienes esas situaciones, evidentemente y tienes la quema de pertenencias incluso de cosas frente a los ojos de- de una niña, que podría haber muerto alguien¹⁰, ahí te das cuenta que la sobrevivencia es resistencia po, la sobrevivencia es resistencia (...)” (CB8, Cubana).*

Pero esta sobrevivencia/resistencia, no sólo se ha quedado en el plano de lo económico, lo educativo y lo laboral. Bajo los testimonios de esta entrevistada ha sido visible que gracias a la expansión de las redes sociales como nuevos universos de existencia y de contacto con múltiples personas ubicadas en múltiples partes al mismo tiempo, han surgido nuevas formas de discursos de odio y nuevas formas de ataque, situación que la entrevistada comentó profundamente en base a múltiples situaciones límite que le ha causado episodios de estrés e incluso de miedo en su día a día:

- *“Entonces claro desde esa perspectiva la resis- la sobrevivencia es resistencia- incluso la sobrevivencia desde la identidad, desde poder decir soy migrante... y más encima soy migrante de izquierda... porque yo soy migrante de izquierda, y soy migrante de izquierda feminista, ya solo posicionarte desde ahí, es un acto corajudo (...) Sí, es fuerte yo imagínate yo ni siquiera veo redes sociales, tengo mis cuentas privadas porque cuando uno ha sido así... el desfiladero de odio es*

¹⁰ Referenciando la manifestación de Iquique ocurrida en Septiembre del año 2021.

que tú no eres capaz ni de imaginarte (...) De todos lados, es desde chilenos xenófobos y de extrema derecha, hasta migrantes eh... de extrema derecha desde todos lados (...) no miro las reacciones, no leo los comentarios, porque me hace daño y me moviliza esas sensaciones de miedo porque hay gente muy ofensiva...” (CB8, Cubana).

Por lo tanto, es posible indicar que las estrategias de discriminación y exclusión no son estáticas, sino que van encontrando nuevas formas de acción ya que detrás de ellas hay personas que buscan nuevos modos de acción, y si bien el internet ha aportado rapidez en las comunicaciones y saberes dentro del contexto de globalización, la contraparte sería la violencia que puede surgir a través de la impunidad y el anonimato que entregan estas nuevas directrices socioculturales. El estrés emocional, el miedo y la desprotección también pasarían al plano de lo virtual, creando así un ambiente difícil de sobrellevar en un proyecto migratorio dentro del país.

Para finalizar este apartado, es necesario reflexionar que: por las dificultades de adaptación al nuevo escenario contextual donde lo nuevo también es desconocido e inseguro; las dificultades para encontrar vivienda y con eso un espacio personal de privacidad, protección, tranquilidad y desenvolvimiento personal; un escenario laboral y económico que vulnera, precariza, y aporta estrés físico y psicoemocional; y un existir diario marcado por la preocupación, por la discriminación, donde incluso lo virtual puede ser un factor de preocupación. Como señaló la entrevistada CB8 de origen cubano, la **sobrevivencia es resistencia**, la fortaleza va de la mano de la resiliencia y comienzan a surgir los pilares de la organización comunitaria, vecinal y colectiva, donde surgen muchas de las iniciativas que más adelante revisaré detalladamente, y donde espero retratar que, si bien el contexto no es amable para el inmigrante, la acción humana puede transmutarlo en estrategias de resistencia contra instituciones más grandes.

6.1.3.- Desafíos en la Organización.

Ciertamente, la multiplicidad de escenarios personales mencionados ha contribuido a visualizar cuáles son las dinámicas y lógicas bajo las cuales surgen y se consolidan las iniciativas comunitarias para actuar en el contexto problemático actual,

pero también, han sido estas mismas circunstancias las que también instalan desafíos, así lo han reflejado algunos comentarios presentes en las conversaciones con los entrevistados y entrevistadas.

Fue una de las entrevistadas quien cuando se le consultó respecto a este escenario, se refirió directamente a las complicaciones que la asociatividad migrante presenta actualmente indicando alguna de sus posibles causas:

- *“(...) Solo te puedo decir que cuesta mucho, cuesta mucho la- la asociatividad migrante y eso no ocurre solo en Chile, es un fenómeno bien transversal y que así como la la organización en general y la participación política por ejemplo, son, son eh... son espacios donde eh... la población migrante- si a la población nacional le cuesta (...) Pero en particular a la población migrante le cuesta más por muchos factores (...) algunos nunca intentaron ni experimentaron generar cambios a través de la organización, otros lo intentaron pero no fructificó y deciden eh... el camino de resolver la problemática personal o familiar particularmente y abandonar eh... los intentos sobre lo colectivo (...) además pasa que muchas veces las personas que migramos estamos un buen tiempo con la maleta detrás de la puerta, esperando que las cosas del país de origen cambien para tu agarrar esa maleta y devolverte, entonces involucrarte en un proceso de organización, en un país que no es el tuyo emm... con gente que tu no conoces, con códigos que tu no conoces eh... no juega a favor ¿No?.” (CB8, Cubana).*

Efectivamente, las dinámicas bajo las cuales se han construido múltiples proyectos migratorios han sido lejos del interés de colectivos o en la participación de carácter política, especialmente en países donde este es un factor de múltiples complicaciones contextuales a nivel económico y social, por lo que, si se adjunta con complicaciones anteriormente presentadas a nivel de cambio sociocultural, a nivel de vivienda y trabajo, y de regularización jurídica, podría suceder que la participación comunitaria pasa a un segundo o tercer plano para gran parte de la población que busca ingresar y residir en el país, más aun considerando que el estatus migratorio fluctúa entre la regularidad y la irregularidad bastante tiempo, considerándose la participación política como un riesgo de obtener la residencia.

Una situación que también contiene debates en torno a la integración social que el proceso tiene, y que por lo demás podría identificarse dentro del mismo Barrio Yungay, así lo refleja uno de los entrevistados:

- *“(...) Es complicado con el migrante la integración hacia una sociedad porque... normalmente el migrante tiene un pie- estamos hablando de Chile. Normalmente el migrante tiene un pie en Chile y un pie en su país, entonces así es muy berraco que se integre totalmente... ya la- por ejemplo en Ecuador está Angélica¹¹ (...) ya lleva veinte años acá, ya sabe que se va a quedar acá, yo ya estoy acá yo sé que me voy a quedar acá, pero mientras la gente tenga los pies así muy difícilmente (...)”.* (FR3, Colombiano).

Dinámicas que inciden a nivel de lo participativo, aún con la extensa tradición participativa y comunitario que el Barrio Yungay tiene dentro de la capital:

- *“(...) La otra vez vino un compañero periodista también para hacer una- hacerme una entrevista hablamos de eso, porque él quería potenciar el Museo de... Gabriela Mistral en la Casa de la Cultura, le decía "No hermano es que al inmigrante hay que ofrecerle comida qué se yo para que vaya" ¡No van! ¡No van! tu diles allá hay danzas del Perú no van, van- van los del grupo con sus amigos y su familia no van de resto aunque llenes de afiches no van, porque qué hacís para motivar al inmigrante para que se inserte se integre a las cuestiones, ya cuando hacíamos pasacalle todo eso sí la gente se integra a la fiesta "Ah que rico que bacán" pero ya porque estamos casi golpeándoles a la puerta porque los pasacalles eran largos y... (...) Y es fiesta, es batucadas y hay ruido y hay alegría (...) pero ya tiene que ser algo muy agradable y muy explícito y saber qué se va a hacer para que el inmigrante llegue, es complicado con el inmigrante (...)”* (FR3, Colombiano).

Por lo tanto, podría identificarse que el Barrio Yungay presenta complicaciones en la organización y la participación de la población inmigrante, pero que también como se pasará a revisar a continuación, han sido el impulso de construcción y consolidación de algunas iniciativas comunitarias, donde personas se han reunido para asistir la problemática migrante proporcionando ayuda y acompañamiento, especialmente dentro

¹¹ Angélica corresponde a una amiga del Barrio Yungay, su apellido fue eliminado para conservar anonimato.

de lugares específicos que han pasado de tener un aspecto instrumental y físico a presentar dinámicas que lo hacen un lugar de arraigo.

Así, también se han convertido en enclaves a los cuales la población podría acudir si las circunstancias lo ameritan, con perspectivas que han trascendido a lo asistencialista para entregar herramientas y espacios seguros para que todas y cada una de las personas que participan puedan consolidar su proyecto migratorio dentro del Barrio Yungay, con una activa participación por parte de los vecinos/as.

En el siguiente capítulo, pasaremos a revisar tres lugares específicos dentro de esta investigación, es decir, la Junta de Vecinos del Barrio Yungay, la Parroquia de San Saturnino y Fundación FRÉ, considerando el papel que las agrupaciones han tomado y la importancia que estos lugares han consolidado para la participación comunitaria, donde coinciden y se crean múltiples redes de apoyo.

6.2.- Lugares de Importancia Comunitaria.

La población migrante ha enfrentado múltiples escenarios dentro de su trayectoria de ingreso e instalación dentro del país, donde existen tanto circunstancias positivas como negativas, siendo estas últimas a las cuales se les ha dado mayor atención entendiendo que son parte de las razones por las cuales se han constituido iniciativas colectivas. Han sido vecinos/as del Barrio Yungay con una extensa tradición organizativa quienes han logrado la consolidación de lugares dentro del Barrio que responden a un interés de apoyo y ayuda para las personas que lo necesitan, con un enfoque central en el área de la migración debido al alto flujo de personas que ha ingresado en los últimos años.

En ese sentido, presento de forma explícita la intención de enmarcarme en tres lugares conocidos como la Junta de Vecinos del Barrio Yungay, la Parroquia de San Saturnino y Fundación FRÉ, pues tienen una continuidad histórica ininterrumpida en el Barrio Yungay en su papel colaborativo y comunitario, por lo tanto, presentan los elementos necesarios para estudiarse entre sus distintas aristas de forma continuada a partir de los testimonios de los/as participantes y las experiencias de observación y participación etnográfica.

El análisis, se realizará considerando aspectos característicos como sus instalaciones, el rol comunitario que tienen con sus múltiples iniciativas actuales y proyecciones de trabajo, y los usos y sentidos que los entrevistados y entrevistadas les han entregado a partir de su participación continua y activa como voluntarios/as.

Para finalizar, también se explorarán las comunidades que no cuentan con instalaciones específicas dentro del Barrio Yungay como el Movimiento de Acción Migrante y la Coordinadora Nacional de Migrantes, pero que mediante su acción activa para la denuncia de las problemáticas que presenta la migración, han contribuido a la construcción de redes dentro de la comuna en la cual se asienta el Barrio.

6.2.1.- Junta de Vecinos del Barrio Yungay.

Dentro de los lugares que serán revisados en este inciso de análisis, la discusión comenzará presentando a la Junta de Vecinos del Barrio Yungay, producto de su extensa tradición organizativa y comunitaria que tiene dentro del Barrio a partir de las acciones de muchos vecinos/as que han participado de su dirección.

La conversación comenzará con su presentación en perspectiva etnográfica, a partir de las notas del diario de campo que realicé en mi primera visita en profundidad realizada en el lugar el día 29 de septiembre de 2022:

- *“Visité la Junta de Vecinos del Barrio Yungay durante la tarde del Jueves 29, llegué alrededor de las 18.15 horas, y me recibió “YM1” quien me indicó que ingresara y esperara a “María”¹². Me adentré a lo que tenía pinta de ser una construcción tipo casona capitalina con un jardín en su interior y múltiples puertas por los alrededores, también, me di cuenta de que contenía infografías respecto al Barrio Yungay como Zona Típica y Patrimonial, como también la historia del Barrio, de la Junta de Vecinos, y de las instalaciones, donde se explicaba que esta se entregó bajo acuerdo de arriendo a la JJVV por parte de su actual dueño quien tiene el hogar como herencia familiar de una historia bastante extensa en el Barrio.*

¹² Los nombres de “María” y “Juan” son nombres ficticios para propósitos de anonimato. Mientras que “YM1” Responde al código de una de las entrevistadas.

“María” me hizo pasar y le expliqué todo lo concerniente a la investigación y a mi búsqueda dentro de la Junta de Vecinos, en ella se me recibió amablemente y se me indicó que pretendía terminar de encerar el piso, ordenar y luego me atendería con mayor calma, me ofrecí para serle de ayuda, pero me indicó que sería una limpieza rápida por lo que no debía preocuparme. Mientras tanto me quedé observando el patio interior que mostraba tener bastante tiempo, la casona se compone como un cubo que tiene un sector de patio central con una pileta y plantas, con algunas bancas dispuestas. El pasillo de entrada se dirige de forma derecha a un recinto que se ubica más adentro en el cual contienen otras habitaciones que parece utilizan para sus talleres. Lo que parecía ser una sala central en la entrada, correspondería a la oficina donde habría un par de libreros, un par de escritorios, y una mesa con artículos de oficina.”

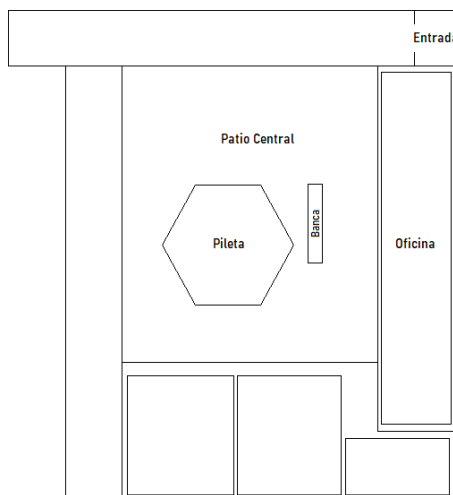
Para comprender las descripciones etnográficas de sus instalaciones, propongo esta fotografía satelital disponible en Google Maps, y un esquema que guía las instalaciones interiores que visualicé:

Figura N°2 – Vista Superior de Junta de Vecinos del Barrio Yungay.



Fuente: Maxar Technologies en Google Maps, 2023.

Figura N°3 – Esquema de Vista Superior de Junta de Vecinos del Barrio Yungay¹³



Fuente: Elaboración Propia.

Ciertamente las instalaciones del lugar pertenecían a las hermanas Gamboa y Silva Navarro que, al momento de su partida, ceden por herencia la propiedad su nieto quien se la otorga a la JJVV mediante un acuerdo de arriendo¹⁴, quienes la transforman en un enclave para albergar iniciativas para la comunidad de vecinos/as del Barrio Yungay. Para el momento de mi visita, me encontré con algunos miembros activos de ésta, entre ellos a “María” y a “Juan” quienes son personas chilenas residentes del Barrio, y a “YMI” de origen venezolano quien sería una de las entrevistadas de esta investigación.

Al continuar con la conversación, cuando se expuso el interés que la investigación tiene respecto a los flujos migratorios dentro del Barrio Yungay, surgieron comentarios respecto a las relaciones que esta dinámica tiene con su fundación y consolidación, que registré en el diario correspondiente.

La Junta de Vecinos del Barrio Yungay proviene de una tradición organizativa que parte desde muchos años antes en el Barrio. Más adelante durante el trabajo de campo, en

¹³ Cabe recalcar, que el esquema presentado no se encuentra realizado a una escala aproximada, sino que está construido sólo para indicar algunos sectores visualizados.

¹⁴ Información presente entre las infografías situadas en las paredes de la propiedad.

conversaciones con “FR3” (de origen colombiano) descubrí un poco más sobre las estrechas vinculaciones que existen entre la tradición participativa del Barrio y la constitución de esta Junta de Vecinos, existiendo una serie de eventos que el entrevistado presenció y formó parte desde su ingreso al país en el año 2005, generando un interés por el escenario contextual que le llevaría más adelante a participar de otras instancias:

- *“(…) En el dos mil seis ya empecé yo a ver cosas como más interesante de este barrio (...) ya empecé a oír que no estaban peleando por las basuras... sino no- no todavía no entendía por qué estaban peleando pero era una cuestión cultural sobre todo... por aquí ya circunstancias eh me invitaron a una- a una charla que ve la Corporación Sur cuando eso quedaba en Providencia, y yo fui allá y una de las ponentes era Rosario¹⁵, entonces yo me acordé "Aah esta es la niña del Barrio Yungay y está acá y pues"... me pareció una persona muy culta, y muy- muy abierta y arrolladora a la vez (...) de una fui y la presente- me la felicité por su ponencia esto lo otro, charlamos un ratico como yo era extranjero me dijo "Ah que bueno extranjero y qué tal le dijo de dónde viene" "Yo vivo en un barrio que le llaman Barrio Yungay". Me dijo "Somos vecinos no sé qué porqué no te integras" no sé qué bla bla bla y desde el dos mil seis me integré con Rosario y José su compañero, a un grupo que se llama- se denominaba en ese entonces y todavía- todavía es el logo ese son "Defensores del Barrio Yungay"”.*

Efectivamente, como se mencionó dentro de los antecedentes contextuales del Barrio Yungay, la organización Defensores del Barrio Yungay es una de las más populares del lugar ya que su labor activa por la búsqueda del reconocimiento patrimonial lo que llevó a que el sector pasara a constituirse como Zona Típica el año 2009 y así estar protegida por el Consejo de Monumentos Nacionales frente al mercado inmobiliario. Este movimiento fue denominado por el entrevistado “FR3” como “a lo Ghandi” al constituirse como una serie de acciones de carácter “cultural”¹⁶ que potenciaron al Barrio:

- *“(…) Fue un movimiento me pareció increíble fue como a lo Gandhi, porque ese movimiento no se tomó una calle... no hizo una barricada... no dio disparó a nadie ni nunca nada, fue una cuestión cultural pero masiva, se revivieron las Fiestas del*

¹⁵ Apellido no escrito por razones de anonimato.

¹⁶ Por cultural, se hace referencia al entendimiento del concepto como lo folclórico o lo popular.

Barrio Yungay las Fiestas del Roto Chileno, la Fiesta de la Primavera, se revivió todo (...)" (FR3, Colombiano).

Esta serie de acciones por parte de la organización derivó en actividades y festivales que habían perdido bastante continuidad dentro del Barrio Yungay, una estrategia de activismo percibida como *pacífica* que efectivamente aumentó el interés de los/as residentes para relacionarse con su entorno aumentando el arraigo personal hacia el Barrio, al construir instancias para conocerse entre vecinos/as como también conocer los distintos pasajes del lugar y la historia que existe entre ellos. Por lo demás, se constituye como una estrategia particularmente favorable en el contexto migrante, al proporcionar una instancia de vinculación para la población extranjera que llega a un sector desconocido.

Posterior a la declaración de Zona Típica por parte del Consejo de Monumentos Nacionales el año 2009, la acción comunitaria por parte de personas del Barrio continuaría en paralelo a Vecinos por la Defensa del Barrio Yungay. En ese sentido se constituyeron otras iniciativas como la Fundación Víctor Jara en Barrio Brasil (Ubicado a un costado del Barrio Yungay) que también contó con la dirección ejecutiva de “José” y el entrevistado “FR3”. Esta fundación tomaría un rol activo más allá del activismo por el patrimonio, tomando acción en iniciativas comunitarias tanto para población chilena como extranjera, así lo expuso el entrevistado:

- *(...) Antes de la... Junta de Vecinos casi se podía decir nuestra sede era la Fundación Víctor Jara cuando quedaba allí Huérfanos frente a la Plaza Brasil... que desgraciadamente la cerraron por la envidia los vecinos vaya a saber uno qué pero era una agrupación cultural muy bacán muy bella y también tenía mucha acogida a los inmigrantes- uy la, la Agrupación Victor- la Fundación Victor Jara cuando funcionó ahí tenían grupos de danzas afro, peruanos, colombianos, eran peruanos y colombianos que era lo que había entonces, cuando el terremoto la Fundación Victor Jara fue centro de acopio de ropa y de alimentos para repartirlos, fue increíble... " (FR3, Colombiano).*

A través de esta serie de testimonios, se podría considerar que la *Fundación Víctor Jara* junto con *Vecinos por la Defensa del Barrio Yungay* son pilares constitutivos de lo

que sería más adelante la Junta de Vecinos, ya que el papel de ambas organizaciones confluyó en reunir a vecinos/as del Barrio para actuar asistiendo a problemáticas constantes del lugar. Por un lado, el activismo por la defensa del Patrimonio Material e Inmaterial del Barrio Yungay y en paralelo el apoyo y la asistencia a las problemáticas que presentó la población migrante, como veremos más adelante, pareciera ser que continúan siendo las más grandes directrices en las iniciativas para la comunidad del Barrio Yungay.

Así, para el año 2013 la Junta de Vecinos se planteó como una necesidad al Municipio a cargo de la entonces alcaldesa Carolina Tohá¹⁷, que lo aprobó y permitió su constitución como un lugar comunitario dentro del Barrio, generando múltiples iniciativas a través de los años apropiándose de la responsabilidad social que involucra en sí misma, apreciación que ha trascendido hacia otras organizaciones más grandes dentro de la capital. Uno de los entrevistados de origen uruguayo, a partir de su posición en el Movimiento de Acción Migrante (MAM) comentó lo activo de este organismo en nuestra conversación:

- *“Siempre es... nosotros decimos que es como una hormiguita, un hormiguero, porque siempre hay actividad. Siempre hay gente que está eh... haciendo algo (...) Y este, y reuniones y reuniones, grandes, reuniones de grupo, chico, eh... Y es un lugar además accesible a eso (...) Porque la junta también, visté (sic.), hay junta de vecinos en otros barrios que no se abren (...) Sin embargo, la junta de vecinos Yungay, es una junta de vecinos abierta (...) Eh, haya instancias donde se reúnen y todo eso (...)”.* (EC2, Uruguayo).

Ciertamente, es este reconocido rol activo que tiene dentro del Barrio Yungay el que involucra a la JJVV dentro de esta investigación, actividad que se da en su apertura administrativa, trabajando de martes a viernes de 18.00 a 20:00 horas para la entrega de papeles de residencia y otras orientaciones burocráticas, como también el sábado en horarios específicos para la atención de distintos talleres e iniciativas.

¹⁷ Información obtenida en conversaciones con “María” y “José” durante mi visita el día 29 de Septiembre de 2022.

Respecto a este último punto, entre los testimonios de entrevistados y entrevistadas aparecen múltiples iniciativas concretas para la comunidad del Barrio, donde también muchos de los papeles que han adquirido está situado en ambas partes: como beneficiarios de las iniciativas o participando activamente en su organización. Y a partir de las características que contienen estas actividades, podrían ser clasificadas y entendidas como:

i.- Iniciativas vinculadas al activismo:

Construidas por y para la comunidad para atender distintas aristas del acontecer del Barrio. Entre las actividades comentadas quedó registro de la constante realización de lo que se entiende como Rutas Patrimoniales, es decir: tours realizados por vecinos y vecinas activistas del Barrio Yungay que pertenecen a la Junta de Vecinos y que invitan a recorrer la zona y el casco patrimonial e histórico que esta contiene:

- “(...) *La Junta de Vecinos siempre está... haciendo actividades, talleres para el Barrio, está la Ruta Patrimonial que es... un paseo que se hace pa' conocer todo lo del Barrio Yungay, siempre se está invitando...*” (FC7, Peruana).

De igual forma, un entrevistado hizo alcance a la apertura de instalaciones que la Junta de Vecinos tiene para la realización de reuniones de sindicatos que requieran de un lugar físico para generar múltiples discusiones y conversaciones:

- “(...) *La gente necesita reunirse por ejemplo había una amiga colombiana que tenía un carrito de jugos en el centro y necesitaban reunirse todos los que tenían carritos de jugos (...) entonces por ejemplo eh ya me dijo "FR qué hacemos" "No pues reúnanse y hablamos" y "Pero en dónde" "No pues en la junta de vecinos" (...)*” (FR3, Colombiano).

Otra entrevistada, hizo referencia al cuidado y mantenimiento de una huerta comunitaria para fomentar el conocimiento de cuidado de plantas y almácigos como también sus relaciones con la soberanía alimentaria:

- “(...) *Aunque en la Sede de la Junta de Vecinos también hay una huerta también tiene como muchas similitudes eh... claro, por lo general la huerta se trabaja en esta época que es época eh... donde se siembra ah... donde- donde está más apto*

para, para mantener ciertos- ciertas producciones y también mejora el clima para que la gente esté afuera, convoca más al encuentro.”¹⁸(DM6, Colombiana).

ii.- Respuesta a contextos socioeconómicos y políticos:

Entendido como las iniciativas surgidas por los eventos de los últimos años, ya que el Estallido Social de Octubre de 2019 y la Pandemia por COVID-19 han emplazado a la comunidad a subsanar problemáticas y necesidades socioeconómicas por sí mismas, entre ellas el problema del hambre, asistido mediante la realización de ollas comunes:

- *“(…) La particularidad quizá sí de la- de la olla de- que funcionaba en Herrera en la Junta de Vecinos era que buena parte de la población era migrante la que se beneficiaba y claro número mucho más elevado de personas más que se beneficiaban en relación a la que funciona todos los días en la Iglesia, nosotros allá podíamos hacer hasta ciento cuarenta raciones¹⁹(…).” (DM6, Colombiana).*

Asimismo, está dentro de los testimonios la realización de distintos talleres y conversatorios para contextualizar y orientar respecto al Plebiscito de Aprobación o Rechazo de una Nueva Constitución realizado en Septiembre del año 2022, respondiendo a la necesidad de informar a la comunidad y responsabilizarla del proceso:

- *“La cuestión es que mira por ejemplo en la Junta de Vecinos se hicieron varios- pero muchos conversatorios como ocho conversatorios para explicar la nueva Constitución, pero entonces quiénes íbamos los de siempre, lo que ya estábamos convencidos (...) y se llenaba la Junta de Vecinos con cincuenta personas (...)” (FR3, Colombiano).*

Y por supuesto, contiene actividades congruentes con su posición como JJVV, en algunas conversaciones con entrevistados/as se hicieron alcances sobre la realización de operativos de cuidado y esterilización de mascotas, autocuidado de salud personal y reproductivo.

Volviendo a nuestra columna vertebral de iniciativas presentadas que han formado o forman parte de la Junta de Vecinos del Barrio Yungay, los flujos de participación

¹⁸ Con época hace referencia a la temporada de primavera, que es cuando se realizó la entrevista.

¹⁹ Hace referencia a una olla común realizada durante bastante tiempo en la Parroquia San Saturnino, que revisaremos más adelante en detalle dado su relación con el lugar.

también son una arista presente en las conversaciones, ya que existe un flujo importante y constante de vecinos/as de origen extranjero:

- - *¿Y actualmente generan actividades como para exclusivamente para la población migrante?*

“No exclusividades no hay, ya... porque es cuestión de integración todos somos la Junta de Vecinos ¿Ya? entonces no puede haber algo que- que sea exclusivamente de migrantes no, lo que pasa es que la gran mayoría son migrantes es otro cuento (risas) ya pero- pero no se generan actividades exclusivas pa' migrantes no... no todo es para todos (...) Sí porque es que este Barrio este sector de Yungay aquí somos yo diría que somos un poquito más los- más los extranjeros que los nativos...” (FR3, Colombiano).

Ciertamente, las iniciativas no son construidas bajo propósitos separatistas o dedicadas exclusivamente a la población migrante, sino que están abiertas a la comunidad vecinal del Barrio Yungay en su totalidad e incluso abiertas para la población en situación de calle que necesite apoyo y orientación. Siendo el flujo de las personas migrantes importante en estas actividades porque ha aumentado la frecuencia de muchas de las problemáticas comunes de las trayectorias migratorias que se presentaron.

La Junta de Vecinos mediante sus registros sustenta la apreciación de altos flujos de población migrante dentro del Barrio, teniendo algunos registros a partir de los comentarios recibidos durante mi visita en el diario de campo:

“La JJVV tiene un registro de socios/as, que no tienen 100% catastrado respecto a su procedencia, pero “María” como persona que genera documentos tiene la seguridad de que existe una alta densidad de población extranjera. Principalmente porque utilizan como documento legal su pasaporte, y el número de RUT indicado es mayormente actual.”

Este flujo, dado las circunstancias que presenta durante su instalación dentro del país ha significado el constante movimiento de personas buscando oportunidades de encuentro, y en eso, la Junta de Vecinos del Barrio Yungay ha propiciado el desarrollo y consolidación de vínculos entre algunos de los vecinos y vecinas de origen extranjero. Para algunos de los entrevistados, ha significado el inicio de una nueva red de apoyo que

ha ido formando un arraigo personal e identitario, así lo han dejado ver muchos de sus testimonios:

- *“Si no si yo he seguido participando yo hago cualquier cantidad de vez en cuando voy cuando no puede ir nadie entre semana yo voy allá a expedir los certificados de residencia, estar allá, las actividades que se hacen culturales estoy allá, no en todas pero si estoy- voluntariado para hacer aseo allá estoy, todas si tú las viste todas esas puertas las pinté yo los marco así amarillitos esto lo otro, los techos las paredes todo eso lo he hecho yo (...)” (FR3, Colombiano).*

Ciertamente, la Junta de Vecinos ha significado un lugar de integración para el entrevistado, como también de esparcimiento y de activismo político que son aristas importantes de su trayectoria migratoria de casi trece años en Chile. La construcción de redes comunitarias le ha dado la posibilidad de ingresar a la sociedad chilena y crear vínculos de amistad con vecinos/as, una cualidad importante en el desarrollo del bienestar personal, desenvolviéndose como persona, ciudadano y sujeto activista en lo comunitario y en lo político, como una simbiosis de la cual participa semana a semana a través del trabajo en el lugar, haciéndolo parte importante de su vida.

Similar caso, sucede con otra de las entrevistadas, cuyo ingreso por invitación explícita de una de las coordinadoras, ha significado la creación de redes de apoyo y amistades que previamente no tenía:

- *(...) Te digo que a mi casa llega- nunca tuve una amiga, por ejemplos los representantes de los niños tu sabes que uno siempre tiene que comunicarse con los padres de... de sus hijos los padres de los otros niños, habían mujeres que yo les decía: "Pero si quieres vamos a la casa" "Noo a tu casa no voy, no me hagas verle la cara a tu marido"²⁰ y así que nunca fue nadie a mi casa, nunca fue nadie a mi casa. No tuve una amiga, entonces debe ser por eso que yo soy tan extrovertida tan- o sea tenía todos esos recuerdos consumidos ahí y ahora tengo la libertad de hacer lo que yo quiero.
-Y Acá tiene amiga.
Sí tengo (...)*

²⁰ Dentro de este testimonio, aparecen historias relacionadas a su Matrimonio previo a su retiro de Venezuela, por lo que en respeto al anonimato no se profundizarán esos discursos.

-Entonces nunca se sintió realmente conectada como con su barrio en Venezuela en diferencia de acá

No, no tuve la libertad de... no tuve la libertad esa libertad, por ejemplo yo podía hacer de venir un jueves aquí a socializarme a todo eso, nunca lo pude hacer- nunca lo pude hacer... y ahora gracias a Dios si puedo (risas)". (YM1, Venezolana).

Para la entrevistada, sería explícito el cómo ha podido encontrar un estado de bienestar con su entorno al ingresar al país, al barrio y participar en la Junta de Vecinos, gracias a una red de amistades que ha construido y que en su país de origen por razones específicas no encontró. Ahora tendría un entorno donde existen otras formas de compañía y puede explorar otras posibilidades dentro del mismo Barrio, “*la libertad de hacer lo que ella quiera*” con su entorno se instalaría entonces como uno de los momentos cúlmine de su proyecto migratorio, permeando contrapartes como la soledad y el añoro por su lugar de origen que suelen suceder en contextos migrantes.

Asimismo, para los casos de ambos entrevistados (FR3 e YM1) se instala como una arista importante de sus vidas ya que forma parte de su día a día, acercándolo a su red identitaria y comentando sus experiencias a través de lo que la Junta de Vecinos les ha compartido. Si bien sólo han sido expuestos dos casos, este proceso de relacionarse con el entorno mediante la Junta de Vecinos como un lugar de importancia comunitaria, también ha significado la proyección de nuevas iniciativas, existiendo un interés explícito de continuar participando para expandir y compartir la red hacia otras personas y experiencias, así lo han reflejado:

- *“(...) Queremos organizar como como como un grupo de baile de personas mayores, para motivar muchas personas mayores que hay en el Barrio y en eso estamos, en eso estamos esperando más bien que pasara invierno, y usted sabe que las personas mayores ya tarde en la nochesita es un poco difícil no” (YM1, Venezolana).*
- *“Hermano yo quisiera activar (balbuceos) lo de los grupos de baile eso se- se fue perdiendo ¿Ya? se fue perdiendo y creo que la última presentación o al menos la mía fue como en el dos mil diecisiete, o sea hace cinco años entonces quiero ver*

si la activo este- para este- para esta Fiesta de la Primavera o pa' la Fiesta del Roto Chileno activarla, traer grupos de baile extranjeros". (FR3, Colombiano)

Por supuesto, estas iniciativas también van construidas y dirigidas bajo la percepción de necesidades e intereses que presente la comunidad, ya que por supuesto contiene un rol específico como Junta de Vecinos en la entrega de beneficios por parte de la Municipalidad, ya sea entregando útiles escolares o regalos para niños/as en Navidad, al respecto el entrevistado “FR3” de origen colombiano indica que:

- *“(...) Las pautas las da las necesidades de la comunidad, y varían de un momento a otro pueden variar como con lo que pasó con la pandemia, la Junta de Vecinos usó olla común también... participamos todos de una forma de otra y... ese era el objetivo en pandemia, la olla común no dejarla morir y mantenerla, ya no hay pandemia entonces ya sigan por dirección- si algo ya normal (...) Entonces, seguir prestándole un servicio a la comunidad (...)” (FR3, Colombiano).*

Al entender que las necesidades la entrega la población refleja que es un interés participativo que va de la mano con/por/para la comunidad, buscando construir las iniciativas sin sesgos paternalistas ni asistencialistas, sino más bien la intención va en constituirla como un lugar al que puedan involucrarse incluso en forma lúdica. Formando también espacios lo suficientemente abiertos para el cambio que los múltiples contextos sociales pueden involucrar, de ahí que han podido también responder a necesidades surgidas por el Estallido Social y la Pandemia.

Este mismo interés también se evidencia en la constante apertura que tiene para apoyar a la población migrante que de alguna u otra forma llega a la Junta de Vecinos solicitado documentación, orientación e incluso apoyo. Una de las entrevistadas lo relaciona directamente al carácter organizativo que el Barrio Yungay contiene entre sus vecinos/as:

- *“Creo que- que surgen pequeñas actividades para el apoyo y para el acompañamiento de población migrante, y siempre las van a haber, o sea creo que Yungay tiene esa característica que tiene población muy movida, muy articulada eh... muy interesada en lo social, y creo que... que ahí van surgiendo actividades (...)”. (DM6, Colombiana).*

Para finalizar, la Junta de Vecinos del Barrio Yungay se constituye como un lugar de importancia comunitaria para la población migrante latinoamericana y caribeña, que está experimentando su trayectoria migratoria o está concretando su proyecto migratorio dentro del sector residencial. Esto debido al desarrollo de múltiples iniciativas dentro de las calles y avenidas del sector; el papel que tiene para las personas migrantes que han ingresado y lo han configurado como una parte importante de su día a día; y la proyección que tienen para continuar construyendo un enclave comunitario activo para vecinos/as que deseen involucrarse en el quehacer barrial.

6.2.2.- Parroquia de San Saturnino.

El segundo inciso de este análisis sobre lugares de importancia comunitaria corresponde a la Parroquia de San Saturnino frente a la Plaza de Yungay también conocida como Plaza del Roto Chileno. Si bien la historia de esta Parroquia se remonta hacia fines del Siglo XIX, dado los intereses de la investigación se analizarán las acciones y eventos que el lugar ha presentado en los últimos diez años, ya que los testimonios recopilados presentan esta temporalidad.

Como se verá en el desarrollo de este capítulo, la Parroquia de San Saturnino cubre gran parte de la iniciativa comunitaria relacionada a la población migrante dado el trabajo de los últimos párrocos, que en su posición eclesiástica han querido transformarla en un centro de apoyo hacia la comunidad. Y, por otro lado, gracias a las orientaciones de fe y espiritualidad que presenta en sí misma como iglesia guiada por la religión católica.

Al igual que en el inciso anterior, primero se hará una revisión de las notas de campo etnográficas que ilustran un poco las instalaciones del lugar como también el grupo de personas que día a día están trabajando para su mantenimiento.

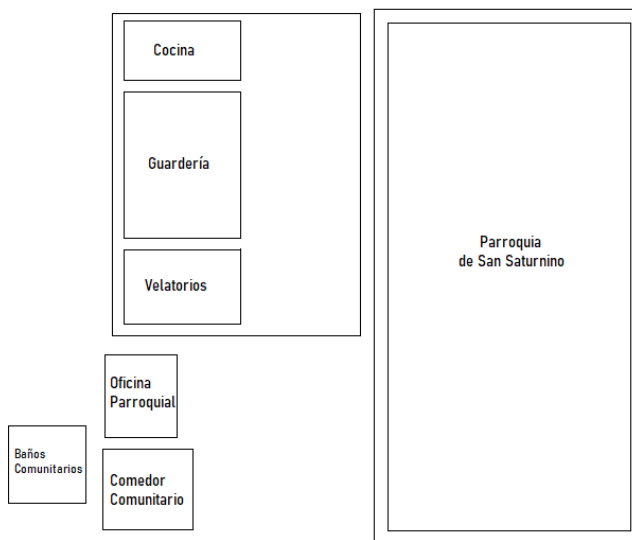
En esa línea, el día 28 de septiembre del año 2022 a las 13:00 horas me acerqué al lugar y tuve la oportunidad de conversar con “EG5”. Quien más adelante, se convertiría en uno de los entrevistados de origen colombiano gracias a su apertura para generar una conversación e indicarme múltiples directrices respecto a las actividades que se están

generando en la Parroquia actualmente. Durante ese día sólo comentamos formalidades y redes de contacto.

Las observaciones profundas en cuanto a las instalaciones de la Parroquia, no se dieron sino hasta posterior de la entrevista que me otorgó el día 7 de octubre, quien al terminar de conversar con mi persona me presentó otra de las futuras entrevistadas “FC5” quien, en su papel de coordinadora del área de voluntariado, me dio un recorrido por el lugar:

“Una vez finalizada la entrevista me comentó que estaba FC5 quien también trabaja en la Parroquia, me contacté con ella y conversamos sobre mi investigación, para lo cual me comentó sobre el comedor comunitario que se realiza en las tardes de martes a viernes dentro de la misma Parroquia. Con bastante amabilidad me presentó la Parroquia y me dio un tour por sus instalaciones traseras, que presento en el siguiente plano:

Figura N°4 Esquema de Vista Superior Parroquia de San Saturnino.²¹



Fuente: Elaboración Propia.

²¹ Cabe recalcar, que el esquema presentado no se encuentra realizado a una escala aproximada, sino que está construido sólo para indicar algunos sectores visualizados.

La estructura en general que visité se compone de un comedor comunitario y un baño que están en el sector frontal e izquierdo de la parroquia, entre ellas se ubica la oficina parroquial donde están los servicios del secretario y están las oficinas de los trabajadores sociales. Hacia el fondo hay una construcción que tiene tres salones de distinto tamaño, primero un salón dedicado a realizar velorios y responsos de personas fallecidas, al costado hay una sala que funciona como guardería con juegos y juguetes para niños, y luego hacia el rincón se encuentra una cocina bien equipada. Estos espacios tienen un pasillo de extensa distancia que mediante una puerta conectan con las instalaciones del templo de la Parroquia, cuyo uso probablemente es para el paso del Párroco y los funcionarios del lugar entre ambos sectores.

Ahora bien, en el sector trasero de la Parroquia existe una casona que tiene un comedor construido y remodelado que se está esperando se autorice para su apertura, por lo tanto no tuve la oportunidad de visitarlo en profundidad y conseguir un esquema de su posición.

Para una visión más realista, presento las imágenes satelitales disponibles en el sitio de Google Maps:

Figura N°5 Vista Superior Parroquia de San Saturnino.



Fuente: Maxar Technologies en Google Maps, 2023.

Estas estructuras son relativamente nuevas dado que el terremoto del año 2010 la dañó profundamente, manteniéndola en reparación y restauración por al menos diez años,

siendo utilizado un galpón dentro del lugar para realizar sus eucaristías. Esta construcción actualmente da espacio a la sala de respuestas, a la guardería, y a la cocina.

De las notas de campo anteriormente presentadas, aparece implícitamente que una vez inaugurado el templo restaurado muchas de sus instalaciones se redestinaron para responder a ciertas necesidades de la comunidad que han aparecido en los últimos años, donde también se han buscado las oportunidades para otorgarles implementos y que así cumplan sus propósitos favorablemente.

En términos administrativos, dado su papel de Parroquia está estructurada de forma jerarquizada a cargo del Sacerdote en papel de Párroco, las explicaciones en torno a su funcionamiento se dieron por parte de un matrimonio chileno que conforma parte de la coordinación del área social, quienes me otorgaron una entrevista donde indicaron que:

- (...) *Pasaron varios sacerdotes como párroco, porque cada uno duraba 6 años. Entonces, dentro los 23 años, llevamos hartos, hartos párrocos que... que hemos conocido y que han, dentro del servicio terminan su período y se van.*
-Claro, ahora estamos viendo el proceso del nuevo párroco ¿no? Que a al parecer fue ordenado y que hicieron una procesión muy linda en Santiago (...) Claro, eh... lo que pasa es que cuando asume Álvaro Chordi²² hace tres años atrás. El período de él era por tres años y lo normal es que los sacerdotes sean por seis... ” (IB9 y PT10, Chilenos).

Ciertamente, la duración del servicio de un Párroco tiene un promedio de seis años, siendo Álvaro Chordi quien está actualmente en servicio y que ha desarrollado e implementado la iniciativa de múltiples estrategias para enfrentar los contextos sociales, políticos y económicos que la población del Barrio Yungay tanto chilena como extranjera han enfrentado en los últimos tres años. Pero, la coordinación no es desempeñada por sí solo, ya que existe un consejo parroquial donde los consejeros suelen asignarse por códigos de confianza, tomando así algunos liderazgos dentro de la pastoral:

²² La imagen del Párroco Álvaro Chordi destaca dentro del Barrio, por lo que su nombre no aparecerá anónimo dentro de la investigación. Como tampoco sucederá más adelante con el Párroco Juan Carlos Cortés.

- *“Mira, nosotros... cuando... como consejo parroquial, en los años. Bueno, el consejo se ha ido renovando, siempre se renueva como, porque los consejeros forman parte de, de... de las personas que son de confianza del sacerdote. Uno, porque son religiosos, son consagrados y otros porque son eh... a, aquellas personas que han asumido ciertos liderazgos dentro de la pastoral (...) Claro, han ido variando, algunos ya no están por tema de edad o porque han fallecido y otros porque... Que han sido jóvenes, que se han casado en la parroquia y se han integrado, después buscan migrar porque es como de paso...” (IB9 y PT10, Chilenos).*

En ese sentido, podría comentarse que la coordinación de la Parroquia no es estática tanto por parte del Párroco como de los distintos consejeros, el recambio de personal es una constante dentro de las distintas áreas del lugar, principalmente por las directrices eclesíásticas que tienen los nombramientos como también la agencia personal de cada uno en sus propios proyectos personales. Pero, no ha significado que el grado de acción que tiene la Parroquia dentro del Barrio Yungay haya disminuido, por el contrario, ha presentado múltiples acciones concretas frente a la diversidad de contextos que el barrio presencié en los últimos años.

Así lo han presentado ambos coordinadores parroquiales comentando algunos de los eventos de los últimos años a los cuales la Parroquia ha sentido la responsabilidad de responder con iniciativas concretas, entre ellos partimos la conversación con el primer flujo migratorio a gran escala sucedido en el Barrio Yungay el año 2017, por parte de la población haitiana:

- *“(...) Empezaron a llegar haitianos en gran cantidad. Bueno, entendiendo el contexto social que tenían en Haití. Entonces, mucho le hablaron de que Chile estaba muy bien económicamente y ellos no tenían idea de Chile. No sabían el clima de Chile y menos el idioma. (...) Entonces, pasó que el párroco que estaba en ese momento que era Juan Carlos Cortés, se encontró a boca de jarro con varios chiquillos haitianos tocando la puerta de la parroquia y pidiendo algo pa’ comer. Eh... muchos de ellos eran asaltados por taxistas desde el aeropuerto y se venían a pie con su... lo poco de las maletas que le quedaba o a veces sin nada. Y lo única... la única referencia que tenían era la parroquia San Saturnino y la tenían porque los primeros que llegaron, eh... Se les trató de atender de, de... de*

poner en contacto con alguien pa' poder alojar (...) Entonces hubo que organizar desayuno, marraqueta. Gente que les tomara los antecede... los datos, eh... tratar de armar una bolsa de trabajo, tratar de armar, eh... cla...clases de castellano, porque algunos no entendían. (...) Y que por otro lado veíamos que el Estado ni el municipio hacían cosas concretas. Entonces, fue como una obligación sobre un problema que lo teníamos en las afueras de la parroquia poder responder.” (IB9 y PT10, Chilenos).

Ciertamente, el flujo inmigratorio impulsó una serie de iniciativas por parte de la Parroquia bajo la gestión del Párroco Juan Carlos Cortés, apuntando a situaciones en específico problemáticas como el problema del hambre, del idioma, del trabajo, e incluso de la vivienda. Responsabilizándose del escenario con medidas concretas y a corto plazo por la lenta respuesta estatal al contexto. Como veremos más adelante esta serie de acciones pasaría a tomar fuerza y forma pasando a constituirse Fundación FRÉ como proyecto accionario y comunitario de la Parroquia.

El escenario migratorio entonces, impulsaría una serie de estrategias por parte de la Parroquia para atender muchas de las problemáticas generadas por los proyectos migratorios revisados en el inciso anterior, fomentando la participación dentro de estos enclaves dirigidos por población chilena, constituyéndose como un lugar de encuentro y convergencia entre múltiples personas y culturas, e incluso aspectos de fe y espiritualidad.

Un escenario similar volvería a presentarse hacia el año 2019 producto del Estallido Social de Octubre, cuando gran parte de la población del barrio se sumó a la serie de movilizaciones convocadas y presencié las consecuencias de la represión policial en las calles. En palabras de los entrevistados/as, nuevamente debieron tomar acciones concretas frente al contexto:

- *(...) Estuvimos en las puertas del 2019 con el estallido social, coincidió que en esa época se fue Juan Carlos Cortés y llegó Álvaro Chordi (...) Al llegar Álvaro, empezamos a conocernos a ver más o menos también las ideas que traía él por su trabajo a través de, de, de... de los servicios que él había realizado. Y... vimos, la primera pregunta que se nos planteó fue... bueno frente al estallido social ¿Que va a hacer la Parroquia? Cómo respondemos a lo que está pasando afuera, pero no solo afuera, al interior, es decir... (...) Mucha gente que está metida en el*

estallido social, con su necesidad, es parte de la comunidad po, y la otra reflexión que hicimos, es que la parroquia no es solo el templo, la parroquia es el barrio (...) O sea, nuestra misa es extendida. Eh... no podría haber una indiferencia frente al dolor, si no lo hacemos concreto con obra (...) Porque si no sería una secta encerrá pa' dentro. Entonces, cuando se hizo esa reflexión, nosotros hicimos un lema, un oído...

>En el pueblo

En el pueblo y con el otro en el evangelio (...)" (IB9 y PT10, Chilenos).

Mediante estos eventos, las entidades coordinadoras de la Parroquia reflexionaron y desarrollaron una responsabilidad social respecto a lo que vecinos/as requiriesen, estableciéndose como un nuevo enclave comunitario que pudiera atender las necesidades de la población cercana en otros ámbitos además de la espiritualidad y la fe. De ahí que el lema “*Un oído en el pueblo y con el otro en el evangelio*” pasaría a transformarse como la directriz vertebral para muchas de las iniciativas comunitarias impulsadas por la Parroquia.

La importancia de esta consolidación ideológica pasaría a materializarse más adelante durante la Pandemia por Covid-19 que inició en Chile en marzo del año 2020, cuando las medidas gubernamentales para el control de esta significaron también el surgimiento de otras complicaciones de las cuales la Parroquia de San Saturnino tampoco quiso quedar aparte. Entre los testimonios de sus coordinadores parroquiales aparece que:

- *(...) Cuando entró el estallido social y después llegó la pandemia, se cerraron todo. Entonces, nuestra primera prioridad fue seguir atendiendo a los adultos mayores y atender a las personas de calle. Entonces, lo que hicimos ahí, organizamos un sistema donde los adultos mayores de la parroquia en cada casa le llevábamos mercadería y nos cocinaban doce raciones.*

>Para que se involucraran también...

Para que ellas se sintieran también ayudando a otros. Entonces, pasábamos el auto con, con la gente de la comunidad a buscar las comidas, juntábamos 100 comidas e íbamos a los puntos donde estaba la gente de calle. (...) O íbamos a las casas de las personas adultas mayores que ya sabíamos dónde estaban (...) Después vino una... ¿cómo se dice? Un trabajo en primera línea, porque vimos que la, la necesidad empezó a crecer más. Y llegamos a un punto, así como ya se había promocionado FRÉ, empezamos a promocionar lo que estábamos haciendo,

a darlo cuenta a través de Facebook y empezó gente a reaccionar y a entregarnos mercadería. Y con eso logramos armar un sistema de dar comida ya... como... como entró el COVID, no podíamos ir nosotros (...) Entonces, ellos vinieron y a mediodía les dábamos comida y en la tarde le dábamos cena.

>Cena.

Entonces, era más o menos 1.200 raciones a la semana.” (IB9 y PT10, Chilenos).

Ciertamente, producto de la Pandemia surgió nuevamente en profundidad el problema del hambre y el desempleo, situación que se asistió con la instauración de estrategias de alimentación que terminaron por constituirse en una Olla Común. La comunidad colectiva del Barrio ingresó en papel de voluntario para atender una cantidad considerable de personas dentro del Barrio Yungay, especialmente personas en situación de calle, adultos mayores y madres solteras con sus hijas e hijos, en un constante flujo de población migrante recibiendo ayuda por parte de estas iniciativas.

Paralelamente, comenzaron a surgir conversaciones entre vecinos/as y voluntarios/as, relacionadas al carácter secular que contiene en sí misma como una institución religiosa y católica frente a una extensa tradición organizativa vinculado políticamente a sectores de izquierda dentro del Barrio Yungay. Entre las apreciaciones del escenario, los coordinadores sociales entrevistados entregaron algunos comentarios:

- *(...) Lo que fue pasando también que con el estallo social, la... el barrio se empezó a organizar con lo, con la... las acciones territoriales y la, la juntas...*

>Junta de vecinos.

Las auto convocada, los bolicheros (sic.) Y empezamos a relacionarnos con todos ellos, porque ellos estaban viendo que estábamos haciendo algo concreto y muchos de ellos no estaban haciendo algo concreto, más bien, estaban organizando como las masas, pero no con, con, con... (...) Entonces, empezaron a ayudarnos porque empezaron a ver qué, si, si. El que tiene hambre tiene que comer hoy día, no, no... en la teoría económica mañana (...) Entonces se logró hacer un trabajo coordinado.

>Un vínculo.

Un vínculo, un... Un creernos, ellos nos empezaron a creer y muchos vecinos en el barrio también. Era tanto que, cuando Piñera dio las primeras cajas de mercadería. Y había gente que no quería nada con Piñera, menos la caja de mercadería. Llegaban a la parroquia con la caja de mercadería entera, decía:

“Yo no quiero nada de Piñera, pero esta caja les va a ayudar a ustedes en el proyecto” Entonces, nosotros le decíamos “Pero usted no nos conoce ¿por qué nos entrega esto?” “Mire, yo incluso no creo, decía, pero yo veo, estoy viendo lo que ustedes están haciendo”. Entonces eso ratificó confianza del barrio.” (IB9 y PT10, Chilenos).

De la serie de reflexiones surgidas del proceso, muchas giran en torno a la participación de otras organizaciones y agrupaciones del barrio que se vinculan estrechamente con lo político en áreas progresistas, es decir, contrapartes a lo que simbólicamente podría reflejar en la población la iglesia católica que es el conservadurismo.

De todas formas, esta confianza generada en la acción territorial como también con el trabajo junto a otras organizaciones, continúa consolidada dentro del Barrio Yungay, trascendiendo corrientes políticas para constituirse profundamente en un lugar de encuentro donde convergen distintas ideas y principios en pos del bienestar de la comunidad tanto chilena como migrante. Tal cual lo han expuestos algunos de los entrevistados/as,

- *“Claro digo de igual manera acá en la Parroquia eh... el lema de la Parroquia es **"Con un oído en el pueblo y otro en el evangelio"** y aquí claramente se respeta, todo, acá hemos tenido conversatorios de la Constitución tuvimos conversatorios y vinieron personas de pensamiento no radical pero sí muy muy muy a un extremo de izquierda (...) Y tenemos también prestado en la Parroquia para lo que nos pidan ¿Sí? entonces acá uno eh... acá uno se relaciona con personas de todos los pensamientos políticos, pero saben que hay un respeto ¿Sí? entonces no, no es como si uno fuera una persona en el exterior sino que acá somos una institución, entonces al facilitarles los medios y al proporcionarle medios a las personas, de ciertos pensamientos progresistas, como que ya no te ven a ti como como el rival, sino como un facilitador...” (EG5, Colombiano).*

Esta relación no sólo es reconocida por personas que forman parte de los estamentos de la Parroquia San Saturnino, sino que también es una conversación que surgió con una de las voluntarias quien pertenece a otros organismos y agrupaciones políticas de importancia dentro de la comuna:

- “(...) El papel que juega eh... la Parroquia es clave, independientemente porque buena parte ahí quienes vamos a la Parroquia no somos católicos, somos laicos la mayoría de gente que participa en la olla, buena parte quienes cocinamos no estamos adscritos al catolicismo como tal, pero eh... también hay que instrumentalizar esos espacios en función de algo y... y la Parroquia logra concentrar y llamar a gente entonces hay que utilizar esas instancias también, como plataformas de encuentro, de llegada, y de discusión también independientemente que estemos de acuerdo o no.” (DM6, Colombiana).

Ciertamente, ya sea por una convicción espiritual y de fe de participar en la comunidad, o por un interés personal y político de participación, en este lugar convergen estos ideales superando barreras que permitan el desarrollo de la organización y el surgimiento de iniciativas que sean en pro de la población del Barrio Yungay, existiendo un respeto y una confianza a la gestión que la Parroquia.

Esta misma dinámica que surge dentro de la Parroquia de San Saturnino, es la que también ha permitido que se constituyan múltiples iniciativas y proyectos para atender distintas aristas de la población residente del Barrio. Entendiendo también que la Parroquia es un enclave de espiritualidad y fe católica dentro del barrio, por lo que genera iniciativas para su comunidad religiosa como catequesis, lectura bíblica y preparaciones matrimoniales.

Por otro lado, la responsabilidad social reconocida por la Parroquia está reflejada en la atención que entrega mediante otras estrategias de apoyo. Como las iniciativas dedicadas a atender problemas de desarrollo y bienestar personal como un programa de salud mental al que las personas puedan acceder, derivados por parte del área social de la iglesia:

- (...) Bueno también hay un programa de salud mental (...) que... es un programa muy completo porque primero se hacen sesiones grupales, las personas participan de sesiones grupales, y ya después están en sesiones individuales...” (EG5, Colombiano).

De igual forma, la Parroquia de San Saturnino ha acogido la responsabilidad social al atender el desarrollo personal e integral de las mujeres migrantes, con la constitución

de iniciativas específicamente dirigidas hacia su bienestar integral. Entre ellas, está el Taller de Empoderamiento Femenino donde mujeres migrantes se reúnen alrededor de dos veces al mes para desarrollar una red de apoyo, sanación en comunidad, y difundir un entendimiento personal en cuanto a emociones y sentimientos:

- *“(…) Tenemos un colectivo de mujeres que por lo general hay mujeres migrantes, son sólo mujeres migrantes de un nivel socioeconómico y cultural pues baja, son personas que difícilmente completaron su... su educación básica eh... son personas- son mujeres que han sido maltratadas, son mujeres que han sido abandonadas por sus- por los papás de sus hijos y las dejaron con los hijos, entonces son mujeres que vienen eh... muy aminoradas en su autoestima, entonces el colectivo de mujeres lo que hace es empoderarlas, ha hecho un proceso de un año con esas mujeres y ya pues son mujeres totalmente diferentes a lo que llegaron en ese entonces y ahora el paso que se da es empoderarlas para que puedan emprender, para que se puedan solventar y... y no depender de una persona sino que sea auto independientes.” (EG5, Colombiano)*

Esta visión del apoyo hacia la mujer migrante, también se da en otras estrategias de apoyo en coordinación con otros organismos, como el acceso a una guardería dentro de la Parroquia que funciona desde las dos hasta las seis de la tarde de lunes a viernes, en pos de facilitarles el acceso a sus jornadas laborales con tranquilidad mientras sus hijos e hijas en edad escolar básica esperan en un espacio seguro ya sea jugando o realizando tareas escolares:

- *“Después, ya, eh... Se presentó otro proyecto de la municipalidad, que actualmente tenemos, que la municipalidad a través de un proyecto de apoyo a las mujeres que trabajan sobre todo migrantes, eh... Tiene una guardería pa niños que funciona de dos a seis, perdón, sí, de dos de la tarde a seis de la tarde.*

>De lunes a viernes

Es como una guardería, 10 a 15 niños que... las mamás pueden trabajar y los niños cuando salen del colegio, pueden estar ahí haciendo tarea. Se implementó una sala de computación y, y tenemos una una buena relación ahí y ese proyecto sigue funcionando ya dos años.” (IB9 y PT10, Chilenos).

Ahora bien, entre las iniciativas más consolidadas dentro de la Parroquia de San Saturnino se encuentra el Comedor Comunitario, que como se mencionó anteriormente,

nació como una Olla Común gracias al voluntariado y servicio de vecinos/as cercanos a la Parroquia, cuya acción, coordinación y gestiones de la iglesia ha logrado constituirse con instalaciones equipadas para su realización, para continuar creciendo y funcionando para los grupos que lo necesiten.

Este Comedor Comunitario funciona normalmente de martes a viernes en las instalaciones de la Parroquia, con un horario que parte desde las 18:00 horas atendiendo a personas de la tercera edad previamente inscritas hasta las 18.45 horas, luego a atender familias que tengan situación de vulnerabilidad acompañada de infancias hasta las 19:30 horas. Cabe recalcar, que también se da atención a gente en situación de calle que llegue en el horario de funcionamiento.

Como investigador, tuve la oportunidad de visitar las instalaciones como también participar en papel de voluntario durante la jornada del viernes 7 de octubre del año 2022, tomando múltiples notas de campo narradas respecto a mis apreciaciones y observaciones del día, presentándolas a continuación:

“Durante la jornada que comenzó a las 18.00 horas, logré conversar con “Clara”²³, mujer peruana quien se encontraba también participando como voluntaria.

Como logré percibir en nuestras conversaciones, me enteré de que se tiene un menú asignado semanalmente que consiste en un plato de entrada, una ensalada y un café o un té si lo desea, siendo para esta oportunidad porotos con rienda y ensalada de coliflor. Se me encargó servir té y café a personas en situación de calle, adultos mayores y mujeres con niños principalmente, sucedió que ese día hubo baja convocatoria, pero de todas formas las personas se mostraron altamente agradecidas por el servicio y fueron cordiales con mi presencia en el lugar, conversando a veces entre ellos o bromeando con la coordinadora (codificada como FC7) quien parece conocerlos a todos.

En relación con lo que parecía ser baja convocatoria, la coordinadora me comentó que con los mejores climas ha bajado con relación a la temporada de invierno cuando el flujo de gente es más constante. Pues se suele saber quiénes

²³ Nombre ficticio para anonimizarla.

asisten regularmente al comedor, intrigándose si no viene alguien, ya que a pesar de que no tienen redes fuera de la instancia si se reconocen.

Cerca de las 19.30 y prontos a cerrar la jornada, se me ofreció una bandeja de comida, donde conversé y comí con ambas mujeres presentes.

Ya al finalizar la jornada, me acerqué en silencio a reunir bandejas y retirarme hacia la cocina para adelantar el lavado y su ordenamiento, posteriormente procedí a acercarme al comedor en el cual se encontraban algunas entidades administrativas de la Parroquia para despedirme.

En eso, la coordinadora me despidió afectuosamente y le recordé mantenernos en contacto, accedió carismáticamente y también me invitó a participar siempre que lo quisiese porque las puertas están siempre abiertas para recibir apoyo y ayuda.

Esta experiencia por supuesto, fue fructífera en el desarrollo de la investigación, al permitirme visualizar presencialmente las dinámicas y lógicas que podrían acontecer dentro de las jornadas del Comedor Comunitario. Hay que destacar la simpatía que el conjunto de personas que está detrás de la iniciativa tiene, generando una explícita sensación de apertura para continuar participando, probablemente convirtiéndose en unas de las razones por la cual los flujos de voluntariado se mantienen constantes. Y también, la simpatía de las personas que asisten en calidad de beneficiarios/as, generándose así un agradable ambiente por ambas partes.

De igual forma de entre las múltiples iniciativas que existen dentro de la Parroquia se vislumbra una utilización flexible de sus instalaciones para poder llevarlas a cabo. Es decir, que antiguas salas, salones o galpones construidas con el propósito de ser centros de culto, han pasado a reutilizarse como centros de sus actividades, con una búsqueda activa de implementación que permita un mejor funcionamiento.

Ahora bien, en cuanto a la participación, es relevante comentar que las iniciativas generadas por la Parroquia de San Saturnino (al igual que en la Junta de Vecinos) no son del todo exclusivas para la población migrante del Barrio Yungay. Para este caso en específico su participación responde a los continuos y densos flujos de población extranjera que ingresa a estos lugares buscando orientación y/o apoyo, como la acción de servicio y voluntariado.

En ese sentido una de las entrevistadas de origen colombiano hizo referencia sobre la cantidad de personas migrantes que frecuentan las actividades del lugar:

- *“No, no tienen un público específico, yo te puedo decir que sí, que buena parte de la población que llega es población migrante y buena parte de la población que trabaja cocinando también es población migrante, es decir no sólo en beneficio sino también en la parte de atrás pero también hay población local es decir gente adultos mayores o personas en situación de calle (...)” (DM6, Colombiana).*

Ciertamente, la frecuencia de participación de población migrante se da en ambas partes, en lo que pareciera ser un círculo de cooperación mutua, donde muchas veces las personas que ingresan como beneficiarios posteriormente pasan a participar como organizadores. De igual forma, es relevante mencionar que el flujo en cuanto a los países de procedencia tampoco ha sido específico.

Si bien hace un par de años la Parroquia presenció un abundante flujo de población proveniente de Haití, uno de los entrevistados ha reflejado que existe recambio de los flujos pasando a ser más constante la presencia de población colombiana y venezolana:

- *“(...) Después llegaron los colombianos, y ya se establecieron- después- ahora ya están llegando los venezolanos, acá nosotros socialmente le brindamos asistencialismo a las personas migrantes pero... eh... tratamos de dignificarlos de hace todo un proceso de dignificación de la persona, no solamente darle comida... porque no es el objetivo tampoco, sino- sino hacerle todo un seguimiento y como una asesoría acá tenemos una asistente social... que les brinda esa asesoría que no- que difícilmente pueden llegar a tener en una entidad del Estado precisamente por el volumen y el flujo de personas que- que atienden.” (EG5, Colombiano).*

Dentro de este testimonio, es posible desprender una reflexión que gira en torno al concepto de *asistencialismo* y que hace referencia directamente a estrategias de apoyo en alimentación que la Parroquia de San Saturnino realiza. De cierta forma, se acepta como un hecho y como un primer paso a la reflexión de nuevas estrategias que permitan la entrega de herramientas de desarrollo personal, siendo así que han surgido muchas de las actividades anteriores y se busca la suma de talleres, asesorías y orientaciones jurídicas,

para asistir a la población y también brindarle herramientas que pueda aplicar para el sostenimiento de su proyecto personal.

Esta discusión ha significado para la Parroquia la implementación de ciertas directrices respecto a las iniciativas que son construidas, para así asegurar una correcta implementación y extensa sostenibilidad, así fue expuesto por parte del entrevistado quien ejerce como secretario parroquial:

- *“(...) Para que nosotros ofrezcamos algo que no depende de nosotros tenemos que tener plena seguridad que el programa o la ayuda va a continuar por mucho tiempo, porque no puedo- acá llegan muchas personas a ofrecer ayuda, digamos nos ofrecen que van a repartir almuerzos eh... todos los días. Pero es difícil aceptar esa ayuda porque no se sabe si esa persona verdaderamente va a ayudar en el tiempo ¿Si? tiene el compromiso y la- la posibilidad de hacerlo o es simplemente un deseo que le surgió espontáneo ¿Si? (...) no podemos ofrecerle a la gente algo que no va a perdurar porque para las personas ya después se vuelve un Derecho. Digamos el baño, nosotros le ofrecemos el baño a las personas y si no se lo damos un día, ya genera conflicto ¿Si?” (EG5, Colombiano)*

Por lo tanto, también se promueve un sentido de responsabilidad entre la comunidad que desea aportar, al recibir propuestas e iniciativas que respondan bajo estándares de compromiso que aseguren así una red de trabajo constante dentro de la Parroquia que se sustente en sí misma.

Es posible apuntar que debido al carácter espiritual y de fe de la Parroquia, la responsabilidad social en cuanto a su entorno y la consolidación de un papel activo a través de múltiples estrategias de apoyo y ayuda a la población chilena o migrante en situación de calle o vulnerabilidad. Es lo que le ha permitido que se constituya como un lugar de importancia comunitaria para personas del Barrio Yungay.

En específico para algunos/as de los/as entrevistados/as el ingreso ha significado un nuevo episodio de su proyecto migratorio aumentando el arraigo personal con su entorno. Para el caso de uno de los entrevistados, su ingreso a la Parroquia San Saturnino se dio en dos momentos desde su llegada al Barrio, dentro de su testimonio comentó que:

- (...) a pesar de que yo pertenezco a esta Parroquia en la que trabajo actualmente vivo a dos cuadras, eh... yo venía muy poco a esta Iglesia porque esta Iglesia en el terremoto del dos mil diez se... quedó con orden de demolición, pero la comunidad la- la- creó comités para restaurarla y su restauración duró diez años, un poco más de diez años (...) cuando yo llegué todavía no se- estaban reconstruyéndola y lo que se hacía era la Eucaristía en un salón- en un galpón, y no lo sentía como tan- tan fuerte, no me conecté. Entonces yo iba hasta la Parroquia de Santa Gema en Ñuñoa... participaba mucho allá, pero aun así venía acá. Cuando ya viene el Templo, empecé a venir mucho más al Templo pues por temas de tiempo también (...) y me empecé a involucrar mucho más acá conocí al sacerdote de acá, vi el trabajo social que se hace en esta Parroquia, y desde ese momento empecé a relacionarme mucho a colaborar acá, y se abrió la vacante de la secretaría ejecutiva acá en la Parroquia y el Padre me ofreció, y aquí estoy, ya llevo seis meses aquí trabajando. (EG5, Colombiano)

Ciertamente, sus acercamientos con la Parroquia no fueron directos ni espontáneos, pero le dio la posibilidad de servir en la fe católica como uno de los aspectos personales que forma parte importante de su día a día en su papel de secretario parroquial.

Otro caso asociado es el de una de las entrevistadas de origen peruano que ingresó a la Parroquia de San Saturnino por un interés personal de contribuir a la comunidad en el contexto de Pandemia por COVID-19. Así lo especifica su relato:

- “Eh... no yo ingresé a la Iglesia San Saturnino el año pasado, me acuerdo que yo- a mí siempre me ha gustado como colaborar en para el prójimo. Ya sea con instituciones- lo que no sabía mucho las instituciones la verdad, entonces cuando yo quería hacer algo lo hacía con mi hijo o donde necesitaban ayuda yo iba corriendo, (...) pero esta vez era como tiempo pandemia, sin nada que hacer en la casa, ahora me... yo decía entre mí me recordé hartas cosas que yo hacía mucho, y yo dije “Baa dónde puedo hacer para harta gente que necesita” yo decía entre mí entonces con mi hijo paseando le digo “Acerquémonos a la Iglesia a preguntar si necesitan ayuda porque quiero hacer algo pal otro” y fue en la Iglesia San Saturnino pues en Semana Santa del año pasado yo me acerco y “Isabel”²⁴ es la que me atiende, entonces yo le digo “Disculpe no habrá alguien que... que quiera

²⁴ Nombre creado para propósitos de anonimato.

ayuda aquí que necesitan una ayuda para la otra persona” y me “Sí” me dice “Cocina” Listo. Me anoté como me gustaba cocinar (...)” (FC7, Peruana).

Su ingreso, por lo tanto, es producto de sus intenciones de participar y contribuir en el escenario social, un deseo personal de apoyar y ayudar concretamente a la comunidad que lo necesite, siendo el ingreso al área de voluntariado de la Parroquia el que le ha entregado esa plataforma. Por lo demás fomenta su arraigo con el entorno de vecinos/as al vincularla constantemente con la población, concretando una nueva arista de su proyecto migratorio a través de su papel como coordinadora, transformándose en un momento cúlmine de su desarrollo personal en el que participa día a día.

Ahora bien, en términos de **proyecciones**, la Parroquia de San Saturnino ha construido algunas cuyas perspectivas fueron reflejadas en la conversación con su secretario parroquial:

- *(...) Pero digamos en la Parroquia las perspectivas que hay con respecto a los migrantes son muy ambiciosas por parte del Padre, la Fundación FRÉ la quieren potencializar muchísimo, convertirla en un albergue convertirla- transformarla en un centro de acopio de alimentos que distribuya eh... mercadería y alimentos a ollas comunes de todo Santiago, entonces eh... las- las perspectivas sociales de la Parroquia creo que se van a mantener en las que- como está, pero se va a potencializar muchísimo más Fré, entonces nuestro esfuerzo va a ser apoyar a Fré (...) Claro totalmente porque es que llega un punto en donde la Parroquia- la Parroquia no puede crecer tanto o sea... la Parroquia no puede convertirse en una Fundación Social ¿Sí? Porque no puede dejar de lado su ámbito espiritual (...) ¿Sí? y cuando ya nos convertimos en- en una sociedad- en una entidad tan- tan asistencialista ya dejamos de lado el tema de la fe, entonces ya las personas se acercan acá no por la fe sino por lo que les podamos dar, y ese tampoco es el objetivo entonces tenemos que llegar a ese equilibrio de saber hasta dónde podemos brindarle ayuda a las personas para no convertirnos- no pasar de una Iglesia que profesa la fe a una- a una entidad neta- netamente social, una ONG.”(EG5, Colombiano).*

En efecto, Fundación FRÉ como veremos más adelante surge desde la Parroquia como una organización para atender específicamente la problemática migrante de la población haitiana, por lo que dado sus flujos y las nuevas formas migratorias ha tomado

cierta agencia de independencia ubicándose en otras instalaciones, pero con coordinaciones asociadas, de ahí que el interés aún continúe en participar contribuyendo a la comunidad del Barrio. De igual forma, surge nuevamente la conversación en torno al asistencialismo, buscando que su presencia sea responsable entendiendo que también la Parroquia es un enclave espiritual que no busca dejar el elemento de fe completamente ajeno.

Así, la Parroquia de San Saturnino se ha consolidado como un lugar de importancia comunitaria que, de la mano de sus coordinaciones y sus párrocos, ha logrado acciones concretas de apoyo a la población tanto migrante como chilena, realizando también un ejercicio personal de responsabilidad social e incluso ideológico que permite una apertura significativa hacia la comunidad. El papel de sus múltiples actores pareciera coincidir en armonía permitiendo que las personas también sientan un recibimiento amable y constante para desenvolverse espiritualmente, como también solicitando ayuda si el contexto lo requiriese, dejando historias de arraigo personal e identitario entre algunos de sus voluntarios/as y de las personas que buscan servir dentro de su fe católica, encontrando una nueva arista a sus proyectos personales de vida.

6.2.3.- Fundación FRÉ.

El tercer y último lugar registrado dentro de esta investigación corresponde a Fundación FRÉ, ubicado en cercanías del Parque Portales dentro del Barrio Yungay y que se ha consolidado como un lugar de importancia comunitaria para la población migrante latinoamericana y caribeña producto de su interés por aportar en el bienestar de las comunidades y fomentar el desarrollo de múltiples competencias personales.

El análisis, está en líneas similares a ambos lugares anteriores, pero esta vez la observación etnográfica tiene un papel más trascendental gracias a las distintas notas de campo que se pudieron obtener dentro de sus instalaciones y el desarrollo de sus actividades. En paralelo, se reflexionará a partir de los testimonios en torno a las estrategias con perspectivas educativas y de desenvolvimiento personal que la Fundación ha logrado constituir dentro de su acción en el barrio.

Para comenzar es necesario presentar que Fundación FRÉ surgió el año 2017 como una iniciativa de la Parroquia para atender de manera concreta las problemáticas surgidas producto de los densos flujos de migración por parte de la población haitiana, especialmente en asuntos como el idioma, la alimentación, el alojamiento y la orientación legal como laboral, creándose una red de apoyo que pudiera asistir en el proceso de consolidación de un proyecto migratorio. Tomaría como nombre “Fundación FRÉ”, a partir de la palabra en creole “Fré” que significaría “*Hermanos*”²⁵.

Entre los testimonios recopilados en esta investigación, existe uno por parte de una de las entrevistadas de procedencia haitiana quien llegó a esta fundación durante este escenario de abundantes flujos migratorios, gracias a la información entregada por uno de sus amigos quien cumplió el papel de red de apoyo:

- - “¿Cómo llegó a Fré?”

“Es que yo ese tiempo cuando llegó mi esposo, mi pololo era mi pololo, y el amigo que te dije que me encontró la pieza me llamó y me dijo ya como que no había como más trabajo en Chile por Santiago (...) tengo una pieza disponible ahí podría pagar, y ya cuando llegué aquí me dijo llama a una Fundación que ayuda a migrantes y vamos por allá, y era la Parroquia San Saturnino, era la Fundación, y yo fui por allá y habían como más de trescientos haitianos era como estar en Haití (...) y allá yo había clases de español, había desayunos, etcétera (...)” (MD4, Haitiana).

A partir de las iniciativas comentadas por la entrevistada como las clases de español y desayunos comunitarios, sería posible mencionar que el inicio de acción de la Fundación FRÉ está marcado por una intención de incorporar a la sociedad chilena a las personas migrantes (en ese entonces haitianas) y así apoyar de manera concreta sus proyectos migratorios dentro del país. Si las iniciativas tuvieran un carácter de “*asistencialismo*” es una conversación que estará presente más adelante dentro de este análisis.

²⁵ Información disponible en su página web.

Ahora bien, en cuanto a sus instalaciones actuales, se visitó la Fundación el día 28 de septiembre del año 2022, recibíéndose información sobre su funcionamiento y su red de coordinadores mediante folletos entregados por una de las colaboradoras que cuidaba el lugar. Si bien no se concretó la visita en esa instancia, sí se orientó lo suficiente como para volver nuevamente, hecho que efectivamente se realizó el miércoles 5 de octubre del año 2022, con lo cual se recopilaron múltiples notas de campo que serán presentadas a continuación:

- *Una vez llegué a FRÉ cerca de las 12:00 horas, toqué el timbre del enorme portón de ingreso y me atendió un caballero del cual nunca conocí su identidad, pero sí escuché que tenía un acento extranjero en su hablar.*

Luego de la presentación personal y de mis propósitos de visita, me invitó a pasar a las Oficinas de FRÉ ubicadas en el segundo piso de un edificio de color blanco. Esperé a que llegase uno de los coordinadores y se presentase, en eso noté que las oficinas de FRÉ tienen la parte del exterior con entornos pintados de blanco, murales de personas afros y de infancias, con indicaciones tanto en español como en creole.

Una vez llegó “Julián”²⁶ comenzamos a presentarnos mutuamente y pasé a explicar mis intenciones e intereses de estudio en FRÉ, transparentándome que había recibido mi correo enviado previamente.

“Julián” es Trabajador Social Chileno y Coordinador de FRÉ, ocupando también un espacio laboral en la Parroquia de San Saturnino.

Entre nuestras conversaciones, me comentó sobre el inicio de la Fundación en la Parroquia de San Saturnino, donde la idea fue asistir a la población haitiana y entregarles apoyo en temas de ropa, alimentación y asistencia jurídica, orientándolos en su ingreso a Chile y todas las lógicas cívicas y legislativas que involucra la estadía y posterior permanencia.

²⁶ Nombre creado para propósitos de anonimato.

Una situación que fue desarrollándose con buenos resultados a través de estos últimos años, para actualmente atender otras poblaciones como la venezolana o la colombiana que han aumentado considerablemente su flujo y con eso el surgimiento de nuevos problemas migratorios como la gente en situación irregular y en situación de calle.

(...)

Posterior a una conversación donde me habló sobre su trabajo en la fundación, me invitó a visitar las instalaciones.

La ubicación actual de Fundación FRÉ está dentro de lo que fue un colegio público que funcionó como internado y que posteriormente pasó a transformarse en un liceo de enseñanza media, pero que a partir de las movilizaciones del año 2011 comenzó con una historia de deterioro de sus instalaciones. Sería el alto índice de estudiantes vulnerables y profesores perjudicados por el ambiente escolar, que terminaron como argumentos para cerrar y abandonar el lugar.

Sucedería que hace tres años, la Municipalidad de Santiago Centro cedió sus instalaciones en comodato para la Fundación Fré, pasando a ocuparse y ambientarse para los propósitos comunitarios proyectados.

Dado los años de abandono de las instalaciones hasta su entrega como Fundación, no ha tenido mayores mantenciones por lo que tienen plagas de palomas y otros problemas de infraestructura.

Entre las conversaciones con “Julián”, comentó que se espera que se habilite el lugar con mayor capacidad de albergue mejorando las instalaciones para así albergar matrimonios con niños o madres solteras. Por lo que visitó hace muy poco el Ministerio de Desarrollo Social y la Oficina de Migración de la Municipalidad. Siendo una de las razones por las cuales para el momento de mi visita pude presenciar reparaciones y limpieza de las instalaciones.

De igual forma, espera que involucre la inserción de más personal pues él como coordinador está sólo de 9.00 a 14.00 de martes a domingo.”

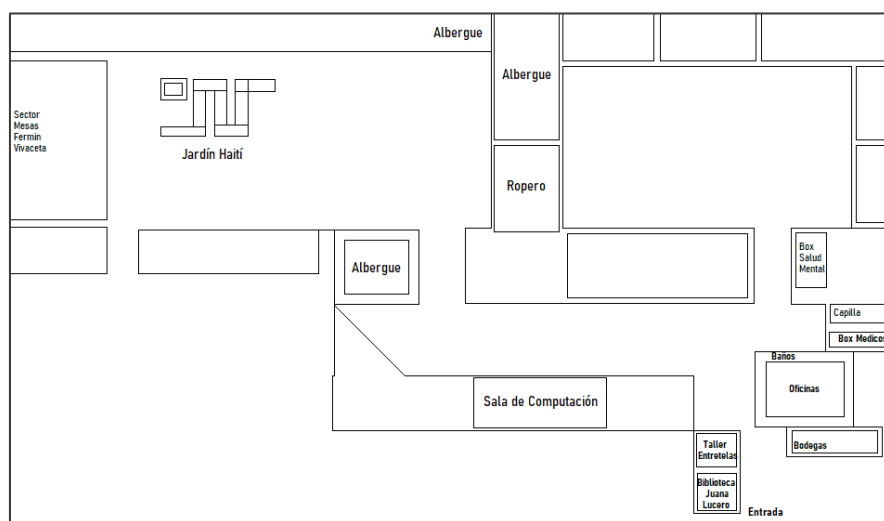
Este conjunto de conversaciones se dio mientras caminábamos por las instalaciones físicas del lugar, recorriendo gran parte de lo que para octubre del 2022 se encontraba en funcionamiento. Similar a los dos casos anteriores, se presentan a continuación una imagen y un esquema realizado que ilustra el plano de sus instalaciones:

Figura N°6 Vista Superior Fundación Fré



Fuente: Maxar Technologies en Google Maps, 2023.

Figura N°7 Esquema de vista superior de Fundación FRÉ²⁷



Fuente: Elaboración Propia

²⁷ Cabe recalcar, que el esquema presentado no se encuentra realizado a una escala aproximada, sino que está construido sólo para indicar algunos sectores visualizados.

Entre estas instalaciones, existen algunas que son de uso específico para ciertas iniciativas, que por el momento sólo serán mencionadas ya que los relatos entregados respecto a ciertas actividades pasarán a revisarse más adelante. Así, dentro del esquema es posible ver que existe:

- Un sector con box de salud habilitados donde se entregan atenciones de medicina general y salud mental impartidas en coordinación con la Cruz Roja Chilena.
- Contiene una Capilla, en la cual se realizan pequeñas actividades y se entrega desayuno los días sábado previo a los talleres que se desenvuelven durante el día.
- Existen baños comunitarios, como también un albergue que por el momento se encuentra ocupado por tres familias de origen extranjero.
- Hay habilitada una sala dedicada a la sección de Ropero, que contiene una recopilación de ropa que se les entrega a las familias que lo necesiten.
- Hay una bodega con un sector de alimentos no perecibles y otro con insumos de limpieza y aseo personal, donde también se recopilan pañales que son entregados a las familias que llegan con infancias.
- Existe una construcción anexada que alberga tres salas para el Taller de Costura Entretelas, la Biblioteca Popular Juana Lucero, y una guardería.
- Hay habilitada una sala de computación con equipos que son para la utilización de beneficiarios que lo necesiten, en algunas circunstancias se utiliza como sala de exposiciones.
- Está el Jardín Haití, que es una huerta comunitaria que se trabaja constantemente con personas migrantes, quienes aprenden del uso y cuidado de verduras y almácigos.

De este conjunto de iniciativas con un espacio asignado dentro de las instalaciones, muchas de ellas se han ido implementando con el tiempo a través de donaciones de personas particulares u otras organizaciones, existiendo una apertura de la fundación para recibir apoyo bajo estándares de continuidad y responsabilidad. De igual forma es relevante mencionar que aún mucha infraestructura se encuentra aislada y cerrada debido a la

antigüedad y el daño que contienen desde su entrega, por lo que ha comenzado un trabajo de construcción y mejoramiento de varias instalaciones del lugar, en un claro interés por desarrollar un lugar con mayores herramientas para sus propósitos comunitarios.

Si bien gran parte de la Coordinadora de Fundación Fré está disponible de martes a viernes entre las 09:00 horas y las 13:00 horas, es el sábado cuyo horario es de mayor extensión y de mayor flujo y vida dentro de sus instalaciones. Situación que pude visualizar como investigador al visitar el lugar el sábado 8 de octubre de 2022, con conversaciones específicas que recibí por mi participación en algunas actividades desarrolladas en el lugar y que registré en mi diario de campo:

“Una vez caminando por unos pasillos, “Alejandra”²⁸ me comentó que Minera Escondida se encontraba aportando en el desarrollo de un Bazar, que sería un sector de venta de implementos para el hogar como tecnología de línea blanca de primera o segunda mano a bajo costo para el acceso de familias con problemas de vulnerabilidad, siendo los dineros circulados en estas transacciones utilizados para contribuir dentro de la fundación. Asimismo, “Alejandra” se detenía a saludar y agradecer afablemente a los obreros quienes se encontraban aun trabajando para habilitar otros espacios.”

También, es importante destacar el interés de apropiación del espacio que hay, reestructurándolo, remodelándolo, y desarrollándolo, mostrando una clara intención por mantenerlo y habitarlo. Esta apropiación del espacio por parte de la coordinadora pareciera estar establecida por ambas partes, es decir, de parte de la coordinadora que se encarga de realizar actividades y otra por parte de los beneficiarios quienes asisten y las utilizan.

En ese sentido han surgido múltiples iniciativas con un claro enfoque en el desarrollo de herramientas personales para la población migrante, cuyos comentarios, historias y testimonios sobre talleres se han recopilado a lo largo de esta investigación, exponiendo una lógica educativa interesada por impulsar el desarrollo integral de la persona. Este análisis es posible de retratarse a través de iniciativas como el Taller

²⁸ Nombre creado para propósitos de anonimato.

Entretelas, los Talleres de Empoderamiento Femenino, y el Jardín Haití, que se constituyen como iniciativas de mayor envergadura en participación y en sostenimiento en el último año, por lo que pasarán a revisarse cada una de ellas.

i. Taller de Costura Entretelas.

Como primera iniciativa a revisar, el Taller de Costura “*Entretelas*” fue comentado entre las conversaciones con “*Julián*”, y se entendió como una iniciativa que consiste en un taller certificado en el que mujeres migrantes pueden acceder al aprendizaje del oficio de la costura. La idea es desarrollar esta práctica para que así puedan solventar un nuevo pilar económico a través de costuras en telas como también en prendas ya elaboradas.

Dentro de las instalaciones de la Fundación, existe habilitada una sala donde hay un par de máquinas de coser, como también prendas y telas para poner en práctica el aprendizaje que se realiza mayormente en comunidad, pues por comentarios recibidos por la coordinadora el taller tendría una alta convocatoria, con una asistencia sostenida de mujeres interesadas por aprender y desarrollar el oficio para comenzar a aplicarlo.

Si bien no existieron testimonios más extensos entre las entrevistas, su envergadura participativa y el desarrollo de un espacio propio para su aplicación lo instala como relevante para la investigación.

ii. Taller de Empoderamiento Femenino.

Otra de las actividades que ha tomado una posición relevante corresponde al Taller de Empoderamiento Femenino, que ha sido comentado en el inciso anterior producto de la coordinación que realiza junto a la Parroquia de San Saturnino. Esta iniciativa a la que ambas comunidades han podido darle espacio durante el último año, corresponde a una oportunidad de aprendizaje integral para múltiples mujeres migrantes que llegan, con un gran papel de incidencia en el desarrollo de muchas de ellas.

De entre los testimonios reunidos, una de las entrevistadas de origen peruano entregó testimonios a partir de su papel como participante, principalmente relacionados a las aristas de los talleres y los grupos más específicos de mujeres migrantes:

- *“(...) Tenemos dos compañeras chilenas, tenemos compañeras haitianas que casi no vienen, las que más asistimos somos las compañeras peruanas (...) Porque también hay compañeras venezolanas pero así la que hemos durado- porque esto empezó del año pasado de Fundación Fré y el año pasado cuando se empezó eso de las mujeres- taller de mujeres, eh- eran hartas venezolanas o tres peruanas por decirlo así, y haitianas eran hartas también y este año no los que nos mantuvimos más somos mujeres peruanas, mujeres peruanas, hay dos compañeras chilenas eh... ecuatorianas también se han integrado dos eh... y así.” (FC7, Peruana).*

Ciertamente, si bien la instancia está dedicada a mujeres migrantes en general, los grupos que han asistido han cambiado con el desarrollo de los talleres, siendo los grupos provenientes de Perú los más constantes, una situación que es colindante con algunos antecedentes contextuales entregados previamente, ya que la movilidad de grupos migrantes es bastante permanente dentro de la capital, especialmente para personas haitianas y venezolanas que tienden a desplazarse más por la región, descontinuoando estas formas de redes.

En cuanto a su desarrollo, los Talleres tendrían la siguiente lógica de realización:

- *“(...) Lo primero que empezamos como contar un poco de- de nosotros, porque cuando se habla del perdón de las emociones, yo por ejemplo antes no... yo... yo no- yo cuando sentía angustia (...) por ejemplo te preguntan "Cuando sientes angustia ¿En qué parte lo sientes?" yo no tenía ni idea dónde lo sentía yo lo único que sabía era que tenía angustia (...) Por ejemplo cuando tenía mucha rabia, te preguntan en qué parte de tu cuerpo sientes la rabia y tampoco lo entendía, yo sabía que tenía rabia no más, pero esto- esto enfocó en eso nos enseñó a... a aprender nuestras emociones y saber dónde tiene cada.. cada pequeña eh... emoción que sentimos...” (FC7, Peruana).*

Por lo tanto, las instancias consistirían en el aprendizaje de las emociones, entregando herramientas para su entendimiento tanto de dónde las sienten, cómo las sienten, y entregando la oportunidad de crecer y desarrollarse psico-emocionalmente en comunidad, creando una instancia de conversación con otras mujeres quienes a través de la empatía pueden presentar sus experiencias personales e interiorizar las de otras compañeras.

Asimismo, una de las entrevistadas hizo alcances respecto a los procesos de sanación que ha experimentado en la realización de los talleres:

- *“(...) Es que te ayuda a sanar esto es increíble yo siempre digo que una sanación es un pedacito de cada cosa que haces durante tu día a día o el tiempo que quieras hacer, y todos estos talleres ayu- por lo menos en mi persona, me ha ayudado a ir sanándome, sanándome eh... a afrontar la vida pero- siempre la he afrontado pero de ver de otra manera po (...) Como que uno va a aprendiendo por eso digo que es sanador yo- yo lo veo de esa manera he sanado, cachai porque ahora uno escucha yo ahora soy capaz de escuchar al otro cuando una mujer sufre po, soy capaz de entenderla, escucharla, aconsejarla, al principio aconsejaba pero no entendía por qué no me sanaba yo... sí po porque se dice que cuando tú quieres ayudar a otro tú tienes que estar sano verdad...” (FC7, Peruana)*

La posibilidad de desarrollar esta instancia ha significado una oportunidad de aprendizaje emocional individual bastante profunda, que replicada entre muchas mujeres daría la posibilidad de crear pilares de personalidad individual para consolidar proyectos migratorios de una forma concreta y amigable con el deseo y la expectativa personal, apuntando directamente a un desarrollo favorecedor en lo que corresponda a salud mental. Serían sus perspectivas educativas en este proceso las que también indicarían un interés por la entrega de herramientas para la población migrante por parte de Fundación Fré.

iii. Jardín Haití.

Entre otras de las iniciativas se encuentra Jardín Haití, que consiste en una huerta comunitaria, donde se ha dado la posibilidad de aprender sobre cultivo y cuidados de plantas y almácigos en perspectiva intercultural. Si bien no hay mayores testimonios dentro de las entrevistas, se dio la oportunidad de ingresar a una jornada del taller el sábado 8 de octubre como observador participante, cuyas notas de campo presento a continuación:

“Posterior a mi conversación con “Alejandra” consulté con “Julián” si podía visitar el Jardín Haití a lo que no encontró complicaciones. Por lo que ingresé hacia el rincón de las instalaciones de la Fundación y me quedé en lo que sería el Jardín Haití, que entre sus instalaciones tiene un conjunto de huertas de madera con una extensión promedio de un metro de ancho, y un invernadero con

proporciones de dos metros de altura por alrededor de dos metros de anchura, con sectores de cultivo que parecieran estar determinadas para cada usuario.

Una vez llegué me presenté con “Sara”²⁹ quien tiene a cargo el Jardín, ella me identificó y me recibió amablemente presentándome múltiples veces a algunas personas. En eso me indicó que ella era la Profesora actual del jardín, donde todos se encargan de cuidar un espacio y cultivar flores, frutas, vegetales y almácigos. Entre sus conversaciones me indicó que desde sus inicios ha existido una abundante confluencia de personas haitianas, siendo esa la razón del nombre, y que ha sido un desafío y un aprendizaje personal para ella.

Una vez dejamos de conversar por un momento me quedé de pie a un costado de las huertas, observando que se maneja un ambiente comunitario bastante fuerte, por lo general las personas llegan y comienzan a trabajar en sus huertas, se conocen entre ellos, tiran bromas, sonríen, y comparten palabras.

“Sara” me hizo notar que estaban trasplantando girasoles para entregar a los estudiantes que vinieron de la Universidad Santo Tomas a apoyar en la limpieza durante la mañana, por lo que me ofrecí de ayuda y estuve un tiempo pasando plantas de girasol entre una corrida de maceteros a maceteros individuales que ella me facilitó. Mientras tanto, me percaté que se encontraba comunicándose con otras personas en francés por sus similitudes con el creole, entregando semillas por petición de los participantes en el momento, identificado qué verdura estaba surgiendo y qué no, y facilitando implementos para mantener las huertas en orden. Asimismo, comenzó a llegar más población haitiana al lugar, y mientras más se congregaban más hablaban entre ellas en creole y reían a carcajadas (...)

Cercano a las 15:00 procedí a retirarme de FRÉ, no sin antes recibir semillas de maíz arcoíris por parte de “Sara” y su correo electrónico para comunicarme con ella..”

Este conjunto de experiencias en el Jardín Haití en un día relativamente normal dio luces de muchas dinámicas que se dan dentro de sus actividades, entre ellas destaca el ambiente de comunidad que se crea entre sus participantes al compartir y comunicarse en su lengua madre, directo reforzador de comunidad y sus límites.

La apertura al aprendizaje es continua, “Sara” constantemente indicó cómo plantar, en qué distancias se puede instalar un brote del otro, los niveles de agua que deben

²⁹ Nombre creado para propósitos de anonimato.

utilizarse y consultando cómo van algunas semillas previamente trasplantadas. Por lo tanto, es posible comentar que tiene un componente educativo que permite el desarrollo personal a través del plantado y tratamiento de estas huertas, donde también es posible compartir con pares y construir un ambiente de comunidad.

iv. Proyecto del Hermano Mayor.

Otros de los proyectos que podría derivarse de un interés educativo corresponde al Proyecto del Hermano Mayor, que se trata de un fomento a la asistencia de tutores que puedan atender estudiantes que tienen dificultades en el aprendizaje escolar y que no pueden acceder a redes parentales de apoyo producto de barreras con el idioma o por el aprendizaje en sí mismo. Una de las coordinadoras entrevistadas entregó detalles sobre esta iniciativa:

- *“(...) Tenemos un proyecto de Hermano Mayor que ayuda a los niños en... en ir a la (sic.) escolares que sus padres no hablan español, porque a veces los niños tienen tareas y la mamá y el papá no- no pueden ayudarlos así que tenemos un proyecto de Hermano Mayor como consiguiendo tutores para estos niños y computadores este que se puedan conectar desde casa o una vez aquí en la semana los solicitan para hacer sus tareas.”*

Mediante este proyecto se puede visualizar un interés de resolver las problemáticas que tiene la migración desde una perspectiva integral, que también involucre a las infancias inmigrantes como sujetos con agencia que también requieren apoyo en necesidades específicas, como la tutoría en los idiomas que mejor maneje, y contenidos que tengan un carácter pedagógico acorde a las necesidades estudiantiles en nivel primario.

v. Charla sobre Nueva Ley Migratoria.

El interés de Fundación FRÉ por generar actividades de aprendizaje concreto también pudo visualizarse durante las jornadas de trabajo de campo que realicé en el Barrio Yungay en octubre del año 2022, cuando otra de las actividades puntuales en la que pude participar correspondió a una charla orientadora sobre la Nueva Ley Migratoria que se encuentra rigiendo el país desde abril del año 2021.

Para esta oportunidad también se presentarán algunas notas de campo recopiladas durante mi presencia como investigador el sábado 8 de octubre:

“Pese a mis esfuerzos llegué treinta minutos tarde a la charla, esta se llevó a cabo en la sala de computación disponible en las instalaciones de la Fundación, y fue impartida por parte de un Abogado que trabaja en la Clínica Jurídica de la Universidad Alberto Hurtado y una estudiante ayudante de Derecho de la Universidad de Chile.

Dado que la convocatoria fue baja con alrededor de seis personas, se encontraban atendiendo dudas puntuales entre los diferentes asistentes a la charla, entre ellos se dieron tres casos:

- *Uno involucraba a una mujer y a su hija que se encuentran en proceso de regularización bajo términos de la ley anterior.*
- *El segundo se dio entre una pareja de una mujer peruana y un hombre ecuatoriano, que trabajan en el país con algunas irregularidades contractuales producto de su visado de turista.*
- *El tercer caso corresponde a una familia venezolana que llegó a Chile por paso no habilitado, estando en un proceso de regularización a partir de las directrices de la ley migratorio anterior.*

Los tres casos fueron de extensa conversación durante la charla, ya que los tratamientos de estos casos tenían diferencias sustanciales desde lo que implementaba la antigua ley de migración y lo que implementa la actual. Después de un rato se agrupó más gente dentro de la sala, pero mucha parecía corresponder a gente voluntaria de la fundación o a practicantes de otras universidades que se encontraban en el lugar.

(...)

Durante la actividad, mi papel en todo momento se remitió a continuar observando y escuchando las dudas y los problemas que la ley migratoria implica en comparación a la ley anterior, por lo que una vez comenzaron a nuclearse conversaciones me retiré de la sala para dirigirme a la oficina de la coordinación de FRÉ.”

Si bien esta charla corresponde a una actividad puntual realizada por la Fundación FRÉ, es ilustrativa respecto a un interés por orientar a la población y entregar herramientas de conocimiento que sean posibles de utilizarse en el contexto personal. Como se mencionó anteriormente, dentro de la fundación existe la posibilidad de recibir orientación legal, por lo tanto, instancias como estas pueden convertirse en puerta de entrada hacia

otras formas de aprendizaje que permitan desarrollar el proceso de regularización con mayor claridad contextual.

Ahora bien, dado que Fundación FRÉ nace en la Parroquia de San Saturnino a través de la búsqueda de resolver problemas y urgencias presentadas por los flujos migratorios hace un par de años, muchas de las primeras prácticas e iniciativas realizadas partieron de la mano de lo que muchas personas llamaron *asistencialismo*, un concepto que previamente apareció en múltiples conversaciones.

En este caso, existen ciertas reflexiones importantes de mencionar que hay entre los entrevistados, siendo uno de ellos quien comentó:

- “(...) *Bueno la Fundación Fré les daba cobijo les daba alimento los- les brindaba asistencialismo a las personas, que básicamente eran lo único que ellos necesitaban porque... el tema- el tema de incorporarse a la sociedad teniendo las costumbres tan diferentes para ellos- ellos siento que no era su objetivo ¿Sí? lo primero que tenían que darle era darles asistencialismo, ya cuando tenían ese asistencialismo de darles su techo y comida, dignidad, ya se involucraron socialmente (...)*” (EG5, Colombiano).

De cierta forma, la coordinadora se ha hecho responsable y ha reflexionado en torno a las lógicas del concepto. En conversaciones con “Juan” se explicita una intención de ayudar, pero también de fomentar la instalación de deberes y responsabilidades de parte de la comunidad para que así la ayuda no se transforme en caridad y exista un desenvolvimiento y un desarrollo mucho más fructífero. Si bien no hubo una entrevista como tal, muchas de las conversaciones quedaron desarrolladas en el diario de campo:

“(...) “Julián” comentó las responsabilidades que el trabajo involucra, no volviéndose del todo una red asistencialista que les entrega la ayuda y desaparece, sino que buscan que la persona tenga iniciativa propia y busque las formas de resolver sus problemas de manera personal y presencial, siendo un trabajo en conjunto donde ellos entregan alimentación y otros servicios que harían falta, pero no significa que están constantemente entregando cosas, pues tienen la percepción de que podría fomentar conductas irresponsables.”

Este conjunto de reflexiones por parte de la coordinación de Fundación FRÉ, habría sido el pilar constitutivo de las iniciativas que ofrecen un desarrollo personal a partir de la entrega de herramientas personales y profesionales que permitan un desenvolvimiento con mayor éxito del proyecto migratorio personal.

El papel de Fundación FRÉ, de cierta forma ha consolidado una incidencia en la vida diaria de las personas que asisten, fue una de las entrevistadas inmigrantes de procedencias haitiana quien comentó respecto al impacto que tuvo en su llegada a Chile y como también esas experiencias comenzaron a formar parte de sus gestiones dentro de la coordinadora del lugar:

- *“(...) Me puse embarazada, y sin trabajo mi esposo no estaba trabajando tampoco, y teníamos que ir allá cada mañana a tomar desayuno y después un día yo llegué como tarde al desayuno, y ya no había más, me puse a llorar porque dije "Qué voy a comer", porque ese desayuno era como todo para mí hasta que yo tenía que sacar dos panes, uno para la mañana el otro pa' la noche (...)" (MD4, Haitiana).*

Esta historia de ingreso a FRÉ por parte de la entrevistada haitiana, explicita los alcances de muchas de las medidas que se tomaron en un comienzo para asistir la problemática migratoria dentro del Barrio Yungay. Estos mismos eventos serían los que la empujarían a participar desde la otra vereda de apoyo y así formar parte de la coordinadora, donde actúa entregando servicios administrativos como también relacionados a la traducción e interpretación de otras personas que llegan en condiciones similares a las que llegó ella en su momento.

Cabe recalcar que las dinámicas de los nuevos flujos inmigratorios han significado el aprendizaje para resolver ciertos conflictos, escenario al cual la entrevistada también hizo alcance:

- *“Sí porque existen aquí el haitiano hemos compartido tan bien- no sé una cosa yo- yo sé cómo manejarlos me entendís, porque hemos compartido entonces sé como manejarlos a ellos pero a veces nos complica manejar a los demás ¿Me entiendes?
- ¿Tienen problemas? ¿Discusiones?*

Eeh, a veces, tú sabes, por ejemplo si uno le entrega una caja de alimento a uno y lo miró y "Ya por qué no hay aceite" por qué no hay... tres arroz o es muy poco ¿Me entendís?... y a veces casi se lo toman de manera ofensiva y a veces nada que hacer" (MD4, Haitiana).

Esta dinámica, no ha significado una disminución de la incidencia que la fundación tendría dentro de la población migrante del Barrio Yungay, pues continúa siendo un lugar de convergencia para las distintas personas que llegan tanto en calidad de beneficiario como de voluntario, dando a entender así que existe una apertura a recibir a quien desee llegar:

- *(Refiriéndose a FRÉ) (...) Para mí es un lugar... es un lugar sano, un lugar que uno puede venir con seguridad, y también ayuda a los inmigrantes y no solamente a los inmigrantes porque tenemos una huerta³⁰ allá y es para la comunidad del, del Barrio, tenemos muchos jóvenes que participan allá que no son migrantes, que son chilenos ¿Me entendís? y también tenemos vecinos también a veces que vienen a dar alguna cosa se hace voluntaria ¿Me entendí? (...) (MD4, Haitiana).*

La apertura y la convergencia que el lugar ha podido consolidar y desarrollar, sería una de las dinámicas por lo cual también se han construido ciertas proyecciones para el papel que Fundación FRÉ podría tener en el futuro, ya que tal cual se mencionó en el inciso anterior, sus conexiones con la Parroquia de San Saturnino han implicado ciertas expectativas como el crecimiento de la Fundación para cubrir la zona metropolitana en iniciativas de ayuda y apoyo a la población inmigrante. Por lo que, también existe un interés en continuar potenciando el proyecto que involucra la fundación.

De este modo, Fundación FRÉ se ha constituido como un lugar de importancia comunitaria dentro del Barrio Yungay para la población latinoamericana y caribeña producto de: Su interés por desarrollar las instalaciones y potenciarlas para generar un espacio de ayuda, apoyo y asistencia para la población migrante; su historia de consolidación en el Barrio Yungay, donde también existen reflexiones respecto al rol que cumple en su intención de apoyar a la población migrante; el conjunto de iniciativas que

³⁰ Haciendo referencia al Jardín Haití.

impulsa un desarrollo integral de los/as individuos mediante un enfoque educativo para la obtención de herramientas para constituir ciertos proyectos migratorios; el impacto de sus iniciativas en la cotidianeidad de personas migrantes; y la proyección de continuar potenciando sus instalaciones y proyectos para abarcar círculos territoriales más grandes, para desarrollar un bienestar integral de su persona a través de la acción comunitaria y la creación y la vinculación de redes de apoyo entre pares.

6.2.4.- Trascendencias territoriales en la Organización Comunitaria.

Previo a finalizar el análisis de los lugares de importancia comunitaria presentes en el Barrio Yungay, el trabajo de campo realizado dio luces respecto a otras organizaciones que no se emplazan en instalaciones dentro del sector, pero que, dado su interés de abarcar conversaciones y luchas políticas, han creado redes importantes de vinculación entre comunidades para la resolución de conflictos semejantes. Dentro de los términos de esta investigación es que se pudo obtener información del papel realizado por el Movimiento de Acción Migrante (MAM) y la Coordinadora Nacional de Migrantes, cuya incidencia ha trascendido el territorio al interconectar luchas sociales y políticas a nivel nacional, que serán revisadas en detalle a continuación.

De entre las organizaciones mencionadas, el Movimiento de Acción Migrante o MAM corresponde a una coordinadora de activismo político que surgió con el propósito de generar actividades y proyectos que asistan las problemáticas migratorias, ya sea mediante redes de apoyo o en actividades simbólicas. En cuanto al inicio de este movimiento, fue comentado en conversaciones uno de los entrevistados de origen uruguayo que forma parte de la coordinadora central desde su fundación hacia el año 2014 producto de las redes de activismo que generó dentro del país:

- *“El MAM surge a partir de, yo, digamos yo... Yo hago parte de la asociación de uruguayos en Chile, que es un consejo consultivo de organización de, de, de los uruguayos que residimos acá. (...) Y eso desde lo fundamos el 2006, y a partir del trabajo dentro de la comunidad, pero también en contacto con otras comunidades se comenzó a ver la, la, las dificultades que había y que tenían que ver este, con lo, con el marco jurídico que había, que tenía Chile, que estaba des- adecuado*

para la realidad de... la realidad que... actual, digamos, de en aquel, o de aquellos tiempos (...) En, en el año 2010, 2012, se fueron generando instancias de encuentro entre las diferentes organizaciones que nos llevaron a, eh... a tener una instancia a nivel del Senado, que fue, mmh... que una mesa temática en el Senado sobre sobre temas migratorios y permitió, por un lado... digamos, capacitarnos en todos los temas jurídicos con respecto al tema migratorio y también hacer un poco de incidencia hacia esa instancia. (...)

Pronto empezamos a ver que... que esa instancia era limitada porque teníamos, eh, que, digamos la la, la situación en que nos encontrábamos nos exigía que tuviéramos, que este, que tener presencia y, y incidencia en, en más instituciones, no sólo en esa... (...) y es a partir de eso que el grupo de organizaciones, este... constituyen el, el, el Movimiento de Acción Migrante.” (EC2, Uruguayo).

Ciertamente, el surgimiento de este movimiento colectivo se dio en líneas políticas, con un interés por accionar concretamente frente a los escenarios problemáticos, discursos y lógicas consolidadas por la Ley Migratoria N° 1.094 de 1975 que rigió hasta el 2021. Dentro de los testimonios presentados surgió que se consolidó un desarrollo del MAM que llevó a relacionarse con otros colectivos y agrupaciones para terminar creando una Red denominada Pro Migrantes, con carácter nacional para la vinculación entre todos ellos:

- *(...) Trabajamos mucho, eh... a nivel de organizaciones locales y este... y eh... y eso llevó a, eh, a que después ampliar lo que era, lo que fue mismo, el movimiento y se inscribió en la red nacional de organizaciones migrantes, pro migrantes, que es una instancia en donde eh, organizaciones a nivel local, eh... generan nudos, y tienen una característica que es muy particular porque es una red que se encuentra cada seis, siete meses (...) (EC2, Uruguayo).*

Por lo tanto, el MAM se situaría en un contexto local dentro de la capital para accionar y apoyar en las problemáticas surgidas por los densos flujos migratorios y la imposibilidad de las instituciones para atenderlos, y la Red se encargaría de crear una plataforma entre organizaciones para potenciar un trabajo colaborativo y así construir propósitos de acción en comunidad. Siendo estas agrupaciones y organizaciones, ya consolidadas dentro del trabajo territorial.

Ahora bien, tanto MAM y la Red no serían las únicas organizaciones de este tipo dentro del país, ya que existen otros movimientos vinculantes como la Coordinadora Nacional de Migrantes de la cual también se obtuvieron comentarios y testimonios respecto a su acción concreta en la defensa y promoción de derechos migratorios. Sería una de las entrevistadas de origen cubano en calidad de exvocera, quien entregó detalles de los propósitos de la agrupación:

- *“(...) Ya ocho años atrás ya había un buen cumulo de inmigrantes eh... fundamentalmente de países colindantes con Chile acá eh... empezó a llegar también población de Haití, de República Dominicana, de Colombia y empezó hacerse- hacerse cada vez como más necesario eh... la organización y la representación en materia de Derechos, particularmente en lo que tenía que ver con la posibilidad de regularizarse eh... así que bueno esa- ese tipo de- de temas de ejes nos acompañan hasta el de hoy y parece que por lo que veo nos va a acompañar por mucho tiempo...” (CB8, Cubana).*

La Coordinadora, tiene un eje central similar a la acción del MAM y de la Red, con relación a la búsqueda de incidir política y legislativamente en las Instituciones:

- *“Si mira la Coordinadora en realidad es una plataforma de organización ¿Sí? Entonces parte de la premisa de eh... contribuir a la organización, a la asociatividad, y a la articulación de la población migrante... dentro de sí pero también con eh- otros actores relevantes de la lucha social y... como eje principal ha tenido la incidencia en materia de Derechos, por ejemplo en lo que tenía que ver con lo constituyente desde el punto de vista de lo más reciente, lo legislativo (...)” (CB8, Cubana).*

Asimismo, presenta sus características propias, ya que el carácter político que ha consolidado lo llevó a converger con otras agrupaciones de otras áreas de lucha social y políticas:

- *“O sea además de la organizaciones migrantes, nosotros tenemos vínculos con organizaciones que tienen que ver con lo medio ambiental, o sea con la protección de la naturaleza eh... organizaciones feministas eh... otras de Derechos Humanos... de también que tienen que ver con lo local, con lo territorial eh... organizaciones o instituciones vinculadas con el ámbito de la salud emm... me refiero tanto como de inmigrantes refugiados como personas chilenas, de*

instituciones em... como organizaciones como No + AFP relacionadas con la seguridad social o sea, es muy amplio el espectro porque demás pasa mucho que en nuestra eh... organización, plataforma de organizaciones eh- las personas tenemos varias militancias por así decir, o sea podemos estar en la Coordinadora y al mismo tiempo por decirte a la 8M o en el Movimiento por las Aguas y los Territorios”(CB8, Cubana).

Así, la conformación de este bloque ha tomado un carácter de intersectorial, visibilizando el cómo muchas de las personas no sólo reconocen un problema único por el cual accionar, sino que se movilizan en conjunto frente a otras que consideren personalmente atingentes. La convergencia iría en un mismo propósito que es emplazar a las Instituciones y al Estado para generar respuestas mucho más coherentes con el contexto social y las realidades que se constituyen en este.

Dado el alcance de ambas organizaciones, surgió en conversación si su acción también se da en conjunto, expresándose por parte de una de las entrevistadas que:

- *“(...) Nosotros como coordinadora y junto al MAM hemos en (sic.) estado en instancias eh... conjuntamente digamos, por ejemplo en la articulación Chile Migra que fue una articulación que se gestó en el proceso constituyente que incluía a migrantes en Chile (...) y organizaciones de chilenos y chilenas en el exterior, y ahí por ejemplo estuvimos juntos hemos desarrollado encuentros plurinacionales eh... sobre migración y proceso constituyente, sobre la ley en su momento (...)”.* (CB8, Colombiana).

Esta conversación, permite entender que, si bien ambas organizaciones trabajan en líneas y propósitos semejantes, se visibilizan y respetan directrices de autonomía entre ellas por querer accionar de forma independiente en cuanto a sus propósitos, pero que igual da una apertura por realizarlo en conjunto si el escenario lo condiciona.

Cabe recalcar, que en ambos casos se trasciende la territorialidad específica de un barrio debido a que su interés de accionar políticamente lo lleva a atender las problemáticas dependiendo de los flujos de población que se dan dentro de la capital metropolitana y el resto del país. Así lo reflejó otras de las entrevistadas de origen colombiano quien forma parte de MAM:

- “(...) *Exactamente tiene una que tiene que ver con que el MAM no tiene una territorialización el MAM tiene una lógica de impacto más a nivel eh... de visibilización y más eh... política, no tiene una adscripción única territorial (...) Hay agrupaciones que están trabajando con una base territorial que está mucho más emplazadas pero también hay otras que no tienen una- un emplazamiento, también porque por el mismo hecho o fenómeno migratorio, es decir, podemos- se puede tener una adscripción por ejemplo más de población haitiana pero la población haitiana no vive en sólo un territorio, hay tendencias...*” (DM6, Colombiana).

Este marco de libertad y autonomía sería similar a la gestión que existe dentro de la acción de la Coordinadora Nacional de Migrantes, donde se han desarrollado espacios virtuales que faciliten la reunión y la conversación de muchas iniciativas y proyecciones:

- “(...) *Funcionamos desde las conexiones eh... virtuales y nos encontramos en- vamos asistiendo a las distintas actividades que implican presencia física, incluyendo asambleas o intervenciones, manifestaciones (...).*” (CB9, Cubana).

Para el caso de MAM, existe una autonomía que se sustenta en la autogestión y el interés de cumplir un rol activo en la comunidad. En esa línea se indicó en algunos testimonios que la característica de no tener una instalación fija como tampoco un financiamiento externo, les daría la posibilidad de incidir con mayor libertad de acción:

- “(...) *En ese sentido, trabajamos, por ejemplo, con, con organizaciones de Derechos Humanos como puede ser los del 38. Eh, si tenemos, eh... tenemos movilidad más, más que, que... que fijarnos a un lugar (...) Este y... y muchas veces este el, el sentir con la... el sentirse con la libertad de, de poder opinar sobre los temas sin tener que... o sin poner en peligro el financiamiento o lo que sea. Sí, es un esfuerzo muy grande, porque todos somos en definitiva voluntarios en lo que estamos haciendo (...) respetamos mucho, mucho, eh... la autogestión en, en, en las actividades que desarrollamos...*” (EC2, Uruguayo).

Entendiendo el papel de las organizaciones, presentarían mayor actividad en contraste con las inconsistencias que presentan las instituciones y legislaturas. En ese sentido, ambas organizaciones proponen un mensaje claro en sus proyecciones: emplazar a las instituciones estatales que se enfocan en lo migratorio para asegurar una calidad de

vida digna para todas las personas que ingresan al país asegurando sus derechos humanos individuales y colectivos, a la par de los deberes institucionales:

- - *¿Cuáles son las proyecciones que tienen como organización, como MAM, como red, y también las proyecciones que usted personalmente tiene como una persona que es activista por estos Derechos?*

Mirad, resistir, eh... Resistir porque estamos viendo de que no estamos en un momento en que... florezca, eh... en este desierto los Derechos, sino que se restringen los Derechos. Hay, hay una, hay una amenaza a los Derechos de todos, no solo los Derechos de la migración. Entonces, eh... y evidentemente, es una etapa que es difícil y que va a exigir, eh... Mucho, estar muy atentos, eh, estar muy juntos, muy unidos.” (EC2, Uruguay).

- *“Bueno voy a sonar como muy de la Coordinadora pero “¡Regularización ya!”, creo que... que evidentemente cautelando que sean personas que no hayan cometido delito ni en su país de origen ni este porque siempre nos están saliendo con que poco menos que una quiere como... glorificar delincuentes y nada más distante, estamos hablando de la gran mayoría de las personas migrantes en condición de irregularidad migratoria, que no son personas delincuentes eh... y por supuesto que esto vaya de la mano con- con todas las conversaciones y acuerdos de nivel regional que haya que hacer para que ojalá que la gente pueda- que quiera poder quedarse en sus países y vivir una vida digna en sus países, porque Derecho al arraigo y a vivir en tu país es un Derecho tan importante como el Derecho a Migrar eh... pero mientras tanto ocurre eso eh... la regularización urge...” (CB8, Cubana).*

Por lo tanto, si bien existen lugares de importancia comunitaria dentro del Barrio Yungay que son trascendentales en las experiencias personales de algunos vecinos/as, no es posible reducir o invisibilizar el papel que están realizando coordinadoras más grandes al converger experiencias y resistencias en círculos amplios para hacer de la búsqueda del bienestar personal y la consolidación de Derechos Humanos una lucha más colectiva dentro del país.

Cerrando el capítulo es posible mencionar a través de las experiencias migratorias que el Barrio Yungay muestra, que muchos entrevistados y entrevistadas migrantes han concretado gran parte de sus proyectos migratorios. Destacándolo como un sitio donde es

posible optar a un bienestar personal a través de múltiples lugares de importancia comunitaria, en los cuales hay interés por continuar siendo parte, ya sea como beneficiario, voluntario, o en papel de vecino/a.

Ya sea en la Junta de Vecinos construyendo iniciativas para la comunidad, o en la Parroquia de San Saturnino con un oído en la comunidad y otro en el evangelio, en Fundación FRÉ desarrollando múltiples herramientas, o ya sea en organismos que buscan un impacto a nivel nacional.

VII. CONCLUSIONES

Para cerrar la presente investigación, me parece de importancia destacar algunos hallazgos encontrados a partir de las búsquedas bibliográficas, las experiencias de observación y participación etnográficas y las entrevistas realizadas, como también las conclusiones realizadas.

Entre ellas, es importante destacar las experiencias y trayectorias migratorias que el Barrio Yungay ha presenciado tanto a nivel histórico en su conformación y desarrollo como también las que presentaron los/as informantes en su papel de actuales residentes y ciudadanos/as del sector residencial y sus alrededores, quienes a pesar de llegar con un propósito que converge en la búsqueda de bienestar personales, se enfrentaron con problemáticas incidentes en la realización del proyecto migratorio, posibles de identificarse como:

Los problemas generados a partir del cambio del entorno social y cultural y el encuentro con lo desconocido, donde abundan sentimientos de soledad y añoranza al lugar de procedencia.

Las problemáticas en acceso a la vivienda, que provocan escenarios como la situación de calle y el hacinamiento, que no terminan con la oportunidad de arriendo pues esta involucra a menudo contextos de inestabilidad residencial y limita el arraigo con el entorno.

Situaciones de acceso laboral que empujan a las personas migrantes a realizar un recambio profesional u optar a trabajos y oficios que no son de manejo personal e involucran jornadas laborales extensas y mal remuneradas, aumentando los índices de estrés físico y emocional.

Los obstáculos que presenta la regularización migratoria en el contexto nacional, con testimonios y experiencias que reafirman lo extenso y agotador del proceso, que usualmente se da posterior a procesos de precarización e irregularidad bastante extensos y profundos.

La presencia de situaciones discriminatorias que se sustentan en xenofobia y racismo, que pueden vincularse desde la etapa escolar a nivel básico hasta la etapa profesional en el área académica, y que a veces trasciende en las demostraciones en escenarios públicos y laborales para trasladarse al contexto del uso de redes sociales.

Estas problemáticas pese a limitar el desenvolvimiento pacífico y la organización colectiva y comunitaria, son enfrentadas con componentes importantes de perseverancia y resiliencia para desenvolverse de manera individual y colectiva dentro de un nuevo lugar de residencia, donde las experiencias adversas se responden con intenciones sostenidas de continuar, pasando a transformarse en resistencias que componen el motor de constantes formas de acompañamiento que se abren para la comunidad migrante del Barrio Yungay.

De cierta forma, estas resistencias se unen al interés por formar comunidades entre las personas, humanizando los contextos urbanos mediante estrategias bajo las cuales es posible conectar y desenvolverse entre pares, y donde también es posible construir lugares para que otras personas con las mismas dificultades puedan acceder a estas redes. Aun cuando teóricamente se plantea la existencia de fronteras y límites implícitos en las dinámicas de identidades y comunidades, existen aperturas lo suficientemente grandes para recibir nuevos integrantes constantemente.

Dentro de esa línea, la investigación como tal proporciona datos empíricos respecto a las distintas redes construidas dentro del Barrio Yungay, materializadas en la constitución de algunos lugares de importancia para la comunidad migrante latinoamericana y caribeña, siendo tres los documentados durante el estudio.

La Junta de Vecinos, surgió por un colectivo de personas de extensa tradición organizativa que culminó en su construcción para el año 2013, con testimonios por parte de entrevistados/as que indican un desarrollo en torno a lineamientos sociales y políticos con claros intereses de conformar redes vecinales en el Barrio Yungay, con iniciativas como la Ruta Patrimonial y las Ollas Comunes durante Estallido Social y Pandemia, que abrieron espacios de ayuda y desenvolvimiento residencial que no sólo está para la participación nacional, sino que existe una clara apertura para la población migrante

independiente de su nacionalidad debido a las distintas densidades migratorias en el sector.

Donde también, hay casos como los la entrevistada *YM1* de origen venezolano y el entrevistado *FR3* de origen colombiano quienes han ingresado a esta red y han contruidos nuevas aristas de arraigo personal e identitario con vinculación en el Barrio que forman parte importante de su proyecto migratorio en el país, donde incluso han podido crear y desarrollar expectativas de vida y de vínculos que no se dieron del todo en sus lugares de procedencia.

Se encuentra también la Parroquia de San Saturnino, que, junto al desenvolvimiento de redes religiosas en su papel de enclave eclesiástico dentro del Barrio Yungay, ha asumido una importante responsabilidad social que pone *“un oído en el pueblo y otro en el evangelio”*, mediante la construcción de estrategias e iniciativas que apoyen a la comunidad, como Talleres de Salud Mental y de Empoderamiento Femenino, y el Comedor Comunitario.

Siendo el Comedor Comunitario el de mayor incidencia en sus instalaciones, donde mis experiencias etnográficas permitieron descubrir tanto a la población que recibe ayuda mediante esta estrategia, como también a las personas que están voluntariamente sosteniéndola.

Por lo demás, existen iniciativas que forman parte de la flexibilidad del lugar, pues ha construido espacios dentro de sus instalaciones y los ha implementado para el desenvolvimiento de estos talleres y estrategias de acompañamiento, e incluso otras como una Guardería y un Salón de Resposos disponibles para la comunidad religiosa y laica del Barrio Yungay.

El establecimiento de la Parroquia de San Saturnino como un enclave cooperativo y comunitario para población chilena y migrante ha proporcionado experiencias de arraigo de suma importancia para los/as entrevistados *EG5* de origen colombiano y *FC7* de origen peruano, quienes a partir de sus convicciones en la participación comunitaria han

consolidado proyectos personales de servicio de fe, espiritualidad y en lo profesional, ocupando posiciones operativas fundamentales junto a los/as entrevistados de origen chileno *IB9* y *PT10*, quienes han aportado directamente en el logro de las metas colectivas del pastoral.

El tercer lugar analizado por esta investigación corresponde a la Fundación FRÉ, que nació dentro de la Parroquia San Saturnino el año 2017 para atender las problemáticas de los flujos de población migrante haitiana, y que posterior a su desprendimiento de la iglesia y su instalación en otro sector del Barrio Yungay, se ha consolidado como un lugar de importancia comunitaria al entregar herramientas a la población migrante latinoamericana y caribeña para su óptima inserción y desenvolvimiento en el contexto local.

Por ejemplo, presentando un explícito interés por crear iniciativas de enfoque educativo a través del Taller de Costura Entretelas para la obtención de herramientas profesionales, el Taller de Empoderamiento Femenino para el aprendizaje emocional, sentimental y personal de las mujeres migrantes, la iniciativa de tutores denominada “Hermano Mayor”, el Jardín Haití para el aprendizaje en materia de cultivos de vegetales y almácigos y algunas instancias de orientación colectiva como la exposición sobre la nueva ley migratoria, siendo estas últimas las que tuve la oportunidad de presenciar de manera etnográfica.

Por lo tanto, Fundación FRÉ presenta el interés de entregar herramientas que permitan un desarrollo tanto interno y emocional como profesional y práctico, humanizando al sujeto migrante y apoyando su capacidad de agencia para el alcance de metas personales dentro de su proyecto migratorio. Mas aún si se encuentra dentro de las problemáticas migratorias que genera el contexto chileno, presentes mediante los testimonios de la entrevistada *MD4* de origen haitiano que pese a las grandes dificultades que experimentó, logró consolidarse en Chile y pasó a formar parte de la coordinadora de la Fundación, en un claro interés de arraigo con el lugar.

Para finalizar en cuanto a los hallazgos, no es posible dejar fuera a las organizaciones comunitarias conocidas como el Movimiento de Acción Migrante (MAM) y la Coordinadora Nacional de Migrantes, que como colectivos políticos dirigen sus acciones para la denuncia de malas prácticas institucionales y la colaboración entre grupos que trascienden los alcances territoriales considerando a toda la población migrante en el país. Con testimonios de acción y convicción importantes por parte del entrevistados *EC2* de origen uruguayo, y las entrevistadas *DM6* de origen colombiano y *CB8* de origen cubano. Con coordinaciones y cooperaciones que incluso aparecen entre los entramados colaborativos del Barrio Yungay, producto del reconocimiento que hacen estos a sus acciones colaborativas, y la participación que presentan entre ellas de vez en cuando.

Si bien se han constituido estos múltiples hallazgos dentro de la investigación presentada, no es posible pasar por alto algunas limitaciones vinculadas a su desarrollo, ya que las distancias geográficas y contextuales entre mi papel como investigador y los informantes que participaron de forma voluntaria, implicó que el estudio involucrara mayor tiempo de trabajo a distancia por lo que algunas relaciones no mantuvieron una continuidad temporal para profundizar en otras aristas posiblemente pertinentes.

Pero en contraparte, las mismas distancias permitieron un desarrollo de otras perspectivas de observación, pues siendo de una ciudad lejana a Santiago experimenté situaciones y escenarios que también formaron parte del proceso de inserción por parte de los/as entrevistados/as al territorio capitalino, por lo tanto, se pudo construir cierta empatía entre las experiencias de ingreso y movimiento en una ciudad ajena.

Es posible indicar, que la ciudad moderna (o sobremoderna) ciertamente es fría, líquida, y las movilidades humanas y tránsitos públicos presentan escenarios donde las personas no pretenden conocerse ni empatizar entre ellas en el espacio público reforzando sus límites identitarios, pero también, existen nuevas formas de humanización dentro de lo urbano, donde los vecindarios de Santiago y en específico el Barrio Yungay, se transforman en ejemplos del cómo un sentir colectivo entre vecinos y/o comunidades puede presentar nuevas formas de desenvolvimiento personal y/o colectivo que “*entibian*”

las experiencias de interacción entre personas, calles, plazas y espacios públicos hechos de concreto.

Si bien muchos de los lugares de importancia comunitaria se constituyeron a partir de la búsqueda por solucionar problemáticas socioeconómicas dentro de distintas precarizaciones presentes en el contexto de Santiago Centro que evidenciaron los flujos migrantes, los testimonios recopilados presentan que el alcance ha sido tal para personas tanto migrantes como chilenas que les ha permitido encontrar comunidades lo suficientemente abiertas para ingresar y rodearse de formas implícitas de seguridad, donde los límites también se han moldeado y abierto lo suficiente para permitir la incorporación de más gente tanto en papel de beneficiario como de voluntario. Presentando dinámicas donde la pretensión de frialdad e inseguridad pertenecientes a los contextos urbanos se mantiene presente, pero no del todo incidente y determinante.

Para cerrar la discusión, explico el interés que tiene esta investigación por crear un ejercicio disciplinar dentro del fenómeno migratorio que reconozca los escenarios crudos que se presentan por las negligencias sociales e institucionales frente a la migración, pero que también se humanice considerando las distintas estrategias creadas por dinámicas de identidad y comunidad que se desarrollan para un ejercicio colaborativo, que trasciende el funcionamiento de la ciudad en contextos de modernidad e incide en las trayectorias de personas que buscan concluir un proyecto dentro de un país desconocido.

VIII. BIBLIOGRAFÍA.

Aninat, I., & Sierra, L. (2019). Regulación Migratoria: Propuestas para una mejor reforma. En *Inmigración en Chile: Una mirada multidimensional* (pp. 31–61). Santiago de Chile: Fondo de Cultura Económica.

Augé, M. (2000). *Los No Lugares. Espacios del anonimato. Una antropología de la sobremodernidad* (1.^a ed.). Barcelona, España: Editorial Gedisa.

Aymerich, J. (2001). El Barrio Yungay y sus funciones particulares. *Polis, Revista de la Universidad Bolivariana*, 1(2), 0–12.

Barth, F. (1976). *Los grupos étnicos y sus fronteras*. (1.^a ed.). Mexico D.F., México: Fondo de Cultura Económica.

Bauman, Z. (1999). *La Modernidad Líquida* (3.^a ed.). Buenos Aires, Argentina: Fondo de Cultura Económica.

Blanco, C. (2000). *Las Migraciones Contemporáneas* (1.^a ed.). Madrid, España: Editorial Alianza.

Bravo, G., & Norambuena, C. (2018). Procesos Migratorios en Chile: Una mirada histórico-normativa. Chile: ANEPE. (Trabajo original publicado en 2018)

Cáceres, P. (2003). Análisis Cualitativo de Contenido: Una alternativa metodológica alcanzable. *Psicoperspectivas*, 2, 53-82.

Canales, A. (2019). La inmigración contemporánea en Chile. Entre la diferenciación étnico-nacional y la desigualdad de clases. *Papeles de Población*, (100), 54–85.

Contreras, Y. (2011). La recuperación urbana y residencial del centro de Santiago: Nuevos habitantes, cambios socioespaciales significativos. *Eure*, 37(112), 89–113.

Corbetta, P. (2007). *Metodologías y Técnicas de la Investigación Social* (1.^a ed.). Madrid, España: McGRAW HILL.

Cordova, M., & Tijoux, M. (2019). Racismo en Chile: colonialismo, nacionalismo, capitalismo. *Polis Revista Latinoamericana*, 14(42), 7-13.

Curihuinca, M. (2013). *Procesos de transformación y evolución socio espacial del Barrio Yungay 1980-2010* (Memoria de Título para Optar al Título de Geógrafo). Universidad de Chile.

Delgado, M. (1997). Racismo y Espacio Público. *Acciones e Investigaciones Sociales*, 5-27.

Delgado, M. (1999). *El Animal Público: Hacia una antropología de los espacios urbanos* (4.^a ed.). Barcelona, España: Editorial Anagrama.

Delgado, M. (2011). *El espacio público como ideología* (1.^a ed.). Madrid, España: Los Libros de la Catarata.

Durán, C., & Thayer, L. (2020). Ciudadanía Precaria: Hacia una definición conceptual para la caracterización de los procesos migratorios contemporáneos. *Revista Republicana*, (28), 97-117.

Flick, U. (2007). *Introducción a la Investigación Cualitativa* (2.^a ed.). Madrid, España: Ediciones Morata.

Fuentes, A., & Hernando, A. (2019). Caracterización estadística de la inmigración en Chile. *En Inmigración en Chile. Una mirada multidimensional* (pp. 379–407). Santiago de Chile: Fondo de Cultura Económica.

Garcés, M. (2017). Los pobladores y la política en los años ochenta: Reconstrucción de tejido social y protestas nacionales. *Historia* 396, (1), 119–148.

García-Canclini, N. (1995). *Consumidores y ciudadanos: Conflictos multiculturales de la globalización*. (1.^a ed.). México D.F., México: Editorial Grijalbo S.A.

Giménez, G. (1997). Materiales para una teoría de las identidades sociales. *Frontera Norte*, 9(18), 9-28.

Giménez, G. (2003). *La cultura como identidad y la identidad como cultura* [Instituto de Investigaciones Sociales de la UNAM].

Guber, R. (2001). *La etnografía: Método, campo y reflexividad*. Bogotá, Colombia: Grupo Editorial Norma.

Hannerz, U. (1983). *Exploración de la ciudad: Hacia una antropología urbana* (2.^a ed.). Madrid, España: Fondo de Cultura Económica.

Hernández, R., Fernández, C., & Baptista, P. (2009). *Metodología de la Investigación* (6.^a ed.). México D.F., México: McGRAW-HILL.

Lara, M. (2014). Evolución para la legislación migratoria en Chile: Claves para una lectura (1824-2013). *Revista Historia del Derecho*, (47), 59–104.

Marquez, F. (2007). Historia e Identidades Barriales del Gran Santiago: 1950-2000. *En VI Congreso Chileno de Antropología* (pp. 1240–1252).

Mascareño, A. (2019). Para una política reflexiva de inmigración en Chile: Una aproximación sociológica. *En Inmigración en Chile. Una mirada multidimensional* (pp. 347–373). Santiago de Chile: Fondo de Cultura Económica.

Mazurek, H. (2009). Migraciones y dinámicas territoriales. *En Migraciones contemporáneas: Contribución al debate* (1.^a ed., pp. 11-34). La Paz, Bolivia: Plural Editores.

Migraciones Chile. (2022). Minuta Población Migrante en la comuna de Santiago (Informe de Migraciones Chile). Santiago de Chile.

Montealegre, P. (2016). El Estado como agente de la expansión del suelo urbano. Santiago, Siglo XIX.}. *ARQ*, (93), 52–61.

Muñoz, H., & de Oliveira, O. (1972). Migraciones internas y desarrollo: Algunas consideraciones sociológicas. *Demografía y Economía*, 6(2), 248-260.

Pedone, C. (2010). Cadenas y redes migratorias: propuesta metodológica para el análisis diacrónico-temporal de los procesos migratorios. *EMPIRIA. Revista de Metodología de las Ciencias Sociales*, (19), 101-132.

Razmilic, S. (2019). Inmigración, vivienda y territorio. *En Inmigración en Chile. Una mirada multidimensional* (pp. 101–146). Santiago de Chile: Fondo de Cultura Económica.

Rivas, R. (2016). Migraciones, causas y nuevas identidades. *Revista de Museología KOOT*, (7), 101-116.

Roselló, A. (2012). Márgenes y marginalidades en las formas de habitar del barrio Yungay: los vecinos y el negocio inmobiliario, 1990-2011 (Informe de Seminario para optar al grado de Licenciatura en Historia inédita). Universidad de Chile.

Salinas, F. (2007). Barrio-Mundo: Una Antropología de la Aldea. *En VI Congreso Chileno de Antropología* (pp. 1295–1300).

Santiago INNOVA. (2014). El Barrio Yungay. Historia, Identidad, Patrimonio y Vida de Barrio. Santiago de Chile: Corporación Santiago INNOVA.

SECPLAN. (2016). Boletín SECPLAN (Boletín 1). Santiago de Chile: Departamento de Análisis y Estudios Subdirección de Planificación y Control de Gestión IMS.

Seremi de Desarrollo Social y Familia. (2021). Región Metropolitana de Santiago: Población extranjera residente al 31 de Diciembre de 2019 (Informe Secretaría Regional Ministerial de Desarrollo Social y Familia Región Metropolitana de Santiago). Santiago de Chile: Seremi de Desarrollo Social y Familia Metropolitana.

SERMIG. (2021). Estimación de personas extranjeras residentes habituales en Chile al 31 de diciembre de 2020 (Informe Metodológico Instituto Nacional de Estadísticas (INE) Departamento de Extranjería y Migración (DEM)). Santiago de Chile: INE.

Stang, F., & Thayer, L. (2017). Entre la debilidad institucional y el voluntarismo individual: Reconocimiento parcial y derechos limitados en las políticas migratorias locales en Santiago. *Fondecyt Regular* N° 1140679, 97–131.

Stefoni, C. (2011). *Ley y política migratoria en Chile. La ambivalencia en la comprensión del migrante* en La construcción social del sujeto migrante en América Latina, Prácticas, representaciones y categorías (1.^a ed.). Quito, Ecuador.

Thayer, L. (2011). Migración, Estado y seguridad. Tensiones no resueltas y paradojas persistentes. *Proyecto Fondecyt N°1140679*, 1-13.

Tijoux, M., & Palominos, S. (2012). Aproximaciones teóricas para el estudio de procesos de racialización y sexualización en los fenómenos migratorios de Chile. *Polis Revista Latinoamericana*, 14(42), 247-275.

Valdés, M. (1988). Inmigración y Racismo: Aproximación conceptual desde la Antropología. *Revista de treball social*, (23), 23-50.

Viveros, M. (2016a). Blanqueamiento social, nación y moralidad en América Latina. *Scielo*. Recuperado de <https://doi.org>

Viveros, M. (2016b). La interseccionalidad: una aproximación situada a la dominación. *www.debatefeminista.pueg.unam.mx*. Recuperado de <http://dx.doi.org>

Wirth, L. (2003). El urbanismo como forma de vida. *Bifurcaciones*, (2), 1-15.

(2008). Vecinos por la Defensa del Barrio Yungay: una experiencia de innovación ciudadana desde el patrimonio (Santiago de Chile, Chile). *Ciudades para un Futuro más Sostenible*. Recuperado de <http://habitat.aq.upm.es>

Velásquez, F. (2020, 25 octubre). A un año del 25-O: Así está la democracia directa en los barrios Villa Olímpica y Yungay. *Interferencia.cl*. Recuperado de <https://interferencia.cl>

IX. ANEXOS

9.1.- Anexo N°1: Pauta de Entrevista.

Pauta de Entrevista:

1.- ¿Me podría contar sobre su llegada a Chile y al Barrio Yungay?

¿De dónde proviene? ¿Hace cuánto llegó a Chile? ¿Fue Santiago de Chile su primer destino? ¿Tenía conocidos viviendo en el Barrio Yungay? ¿Por qué instaló su residencia en el Barrio Yungay? ¿Por qué se encuentra trabajando dentro del Barrio Yungay? ¿Con quién vive/trabaja?

2.- ¿Participa de alguna comunidad u organización formada por pares de su país o de otros países?

¿Desde hace cuánto? ¿Qué actividades realizan?

3.- ¿Dónde realizan sus actividades?

¿Hay alguna razón por la cual se reúnen ahí?

4.- ¿Qué lugares considera que son importantes para las personas migrantes que viven en el Barrio Yungay?

5.- ¿Sabe de otras comunidades u organizaciones sociales que existan dentro del Barrio?

¿Sabe dónde se reúnen? ¿Se relacionan con ellas?

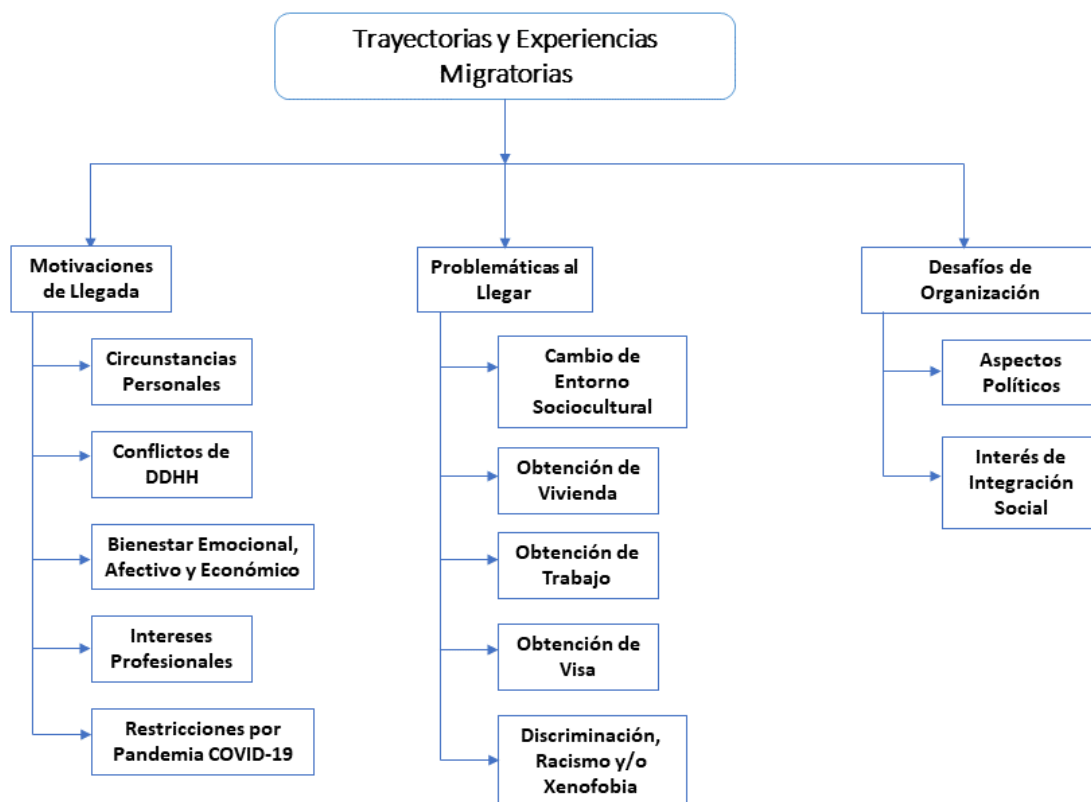
6.- ¿Cómo definiría su experiencia dentro del Barrio Yungay?

¿El Barrio Yungay forma parte de su vida? ¿Tiene relaciones con sus vecinos y vecinas?

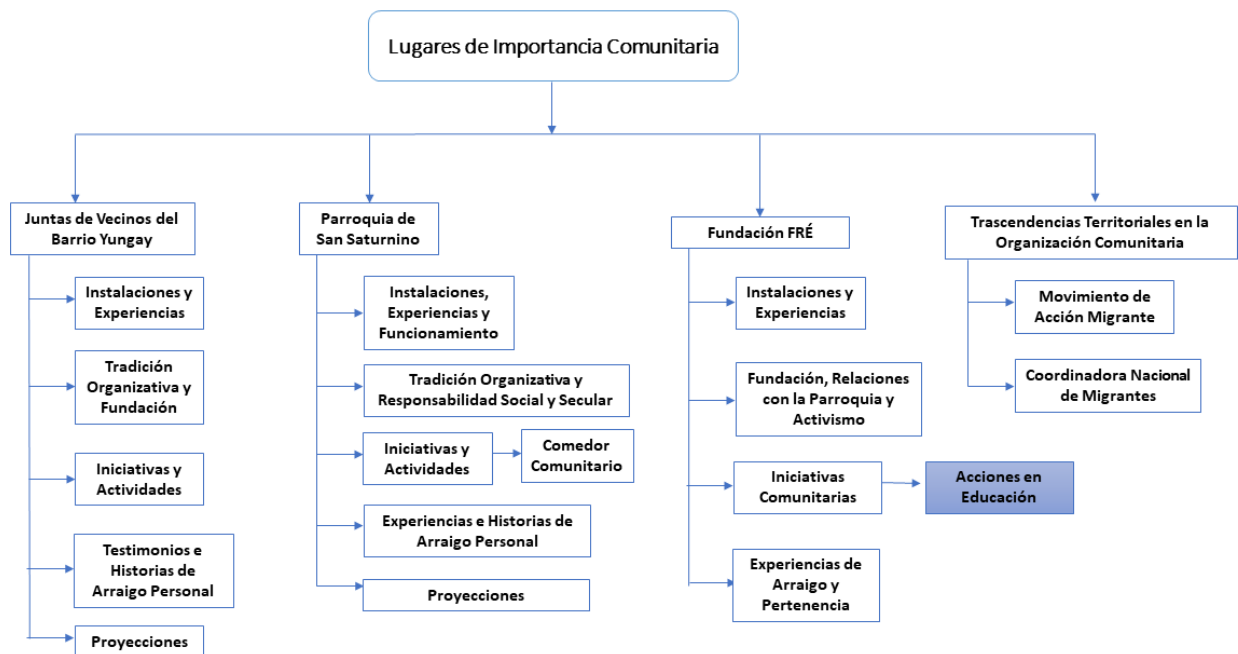
7.- ¿Tiene proyectos a futuro?

Expectativas, proyectos de agrupación, de vida, etc.

9.2.- Anexo N°2: Mapa de Categorías de Análisis 1.



9.3.- Anexo N°3: Mapa de Categorías de Análisis 2.



9.4.- Anexo N°4: Consentimiento Informado.

CARTA DE CONSENTIMIENTO INFORMADO

“Lugares de Importancia Comunitaria para la Población Inmigrante Latinoamericana y Caribeña del Barrio Yungay”

Memoria de Título para obtener el Grado de Antropólogo con Mención Sociocultural.

Investigador responsable: José Reyes Cisternas

Número de Matrícula: 2016427309

Correo: joseantore2016@udec.cl

ACTA

Yo

.....

He recibo como persona mayor de 18 años una invitación a participar mediante entrevista personal dentro del proceso de recopilación de información para la Memoria de Título “Lugares de Importancia Comunitaria para la población inmigrante latinoamericana y caribeña del Barrio Yungay”.

Entiendo por la información que se me ha entregado previamente que:

- a) La investigación tiene como objeto estudiar lugares de importancia comunitaria para la población inmigrante y caribeña residente del Barrio Yungay.
- b) Mi participación es completamente libre y voluntaria y puedo negarme a participar o retirarme en el momento que lo desee.
- c) La información proporcionada con motivo de este estudio será estrictamente anónima si lo deseo y sólo será conocida por el investigador. En toda publicación que se realice producto de esta investigación mis nombres y apellidos serán omitidos si así lo desease.
- d) Durante cualquier etapa del estudio puedo hacer consultas sobre la investigación al encargado José Reyes Cisternas, al correo indicado en el encabezado de este documento.
- e) Mi participación como entrevistado/a no será remunerada.
- f) Tras haber leído este documento estoy de acuerdo en participar en la investigación mencionada.
- g) El original de este documento quedará en mi poder tras haber firmado la aceptación. Una copia quedará en el registro respectivo del estudio.

Fecha: ____/____/____

Firma del Entrevistador

Firma del/la Participante